

《省菴法師語錄》中淨土思想之研究

鄭梓含

佛光大學佛教學系所

摘 要

本論文的主題是《省菴法師語錄》中淨土思想之研究。筆者將以省菴（1685—1734）的著作《省菴法師語錄》為主要探討文獻，探討其生平及其著作內容和架構，並從《省菴法師語錄》中探討省菴對於淨土思想的闡釋。

《省菴法師語錄》其特殊之處是其篇章內容皆省菴所作，而《省菴法師語錄》能流傳於今則是在省菴去世後，其弟子蒐集、刊刻省菴的著作並發行於世，而後經過流傳，省菴的著作大多散於各處，最後由彭際清（1740—1796）編撰為《省菴法師語錄》兩卷。

《省菴法師語錄》是淨土修行重要之書，文中次第說明淨土法門之修行，文字淺顯易懂，文字淺近而闡述之義理深遠。全文分為上、下兩卷，上卷有 37 篇文章，下卷有 13 篇的詩、文等內容和附錄〈省庵法師傳〉1 篇，另外還收錄 4 篇序和 1 篇跋。《省菴法師語錄》珍貴之處為前後收錄 4 篇序文及 1 篇跋，及附錄〈省庵法師傳〉，文中提供《省菴法師語錄》版本及流傳的重要資料和省菴的生平資料。

本論文的架構將分成三個部分，第一章前言，說明本文之研究動機、前人文獻回顧及研究方法。第二章是以省菴的生平及其著作為開展，筆者將釐清省菴的淨土祖師傳承不同說法，並分析《省菴法師語錄》之版本問題。第三章探討省菴在念佛著魔的闡釋，內容為討論念佛而有魔事的干擾，及念佛時魔事生起的原因，和使魔事不生的方法。本論文探討重點為：一、省菴是如何斷疑解惑，使人立信於淨土念佛法門；二、探討經教、善友、及覺察之心三者的關係；三、覺察之心的思想。

本論文以省菴的淨土思想的立信、經教、善友、和覺察之心的分析及覺察之心的思想議題為論述，呈現思想的主要內容及其理論依據。其成果約為：一、釋疑解惑。二、闡釋省菴的念佛著魔辯之疑問。三、分析經教、善友、及覺察之心對淨土修行的作用。

關鍵字：清朝淨土、省菴、疑辯

一、前言

省菴是清朝著名的淨土僧人，活躍於康熙（1662—1722）到雍正（1723—1735）年間。中國佛教的發展於清朝是承襲了明朝的禪、教、律混融的思想，禪淨雙修的風氣盛行，許多天台宗與律宗的僧人修禪觀，最後都紛紛歸於淨土。¹ 清朝時，淨土宗風靡於僧俗之間，在僧人方面，淨土宗融合於各宗之間，禪宗、天台宗和律宗各宗，無不兼修淨土法門；在民間方面，有「家家觀世音，處處彌陀佛」一說，阿彌陀佛的信仰在民間廣為流傳，由此可知，淨土宗在清朝的僧人和居士中占有一席之地。²

二、省菴的生平與著作

省菴是清朝著名的淨土僧人，生於康熙二十四年八月初八日(1685年)，卒於雍正十二年四月十四日(1734年)，享年四十九歲，戒臘二十五年。省菴的生平主要可見於西庵律然所著的〈省庵³法師傳〉，另外，由於省菴的俗名為「實賢」，故在省菴的生平史傳中，亦可見於彭希涑著的《淨土聖賢錄·實賢》，及《新續高僧傳四集·清鄮山阿育王寺沙門釋實賢傳》。

前兩篇皆為省菴生平事蹟之記載，不同之處是〈省庵法師傳〉是完整的生平資料，而《淨土聖賢錄·實賢》其文雖長，卻只是簡短的生平，及包含在生平資料內的〈勸發菩提心文〉和〈示禪者念佛偈〉詩偈⁴，而《新續高僧傳四集·清鄮山阿育王寺沙門釋實賢傳》則是簡短的生平記載外，還加上兩位僧人明宏和明德的往生傳。

如前所述，〈省庵法師傳〉之作者是省菴的同學西庵律然，他在寂照堂在乾隆十年九月九日(1745年)記述出〈省庵法師傳〉，此傳記珍貴之處是在省菴去世十一

¹ 望月信亨著，《中國淨土教理史》，頁349。

² 聖巖法師，《中國佛教史概說》，頁227。

³ 庵同菴。〈省庵法師傳〉在《省菴法師語錄》中使用「庵」字，故提及〈省庵法師傳〉接用此「庵」字。CBETA, X62, no. 1179, p. 259a12-c15。

⁴ 《淨土聖賢錄·實賢》，CBETA, X78, no. 1549, pp. 278c14-280c17。

年後即寫出此傳。因此，本章以律然所著的〈省庵法師傳〉為主要探討省菴的出生、出家、師承、開悟及往生之文獻資料，並佐以上述資料進行討論分析其生平。

本章將省菴的生平及著作—《省菴法師語錄》分節論述，其目的是讓讀者了解省菴完整的生平，並且藉由分析此部典籍架構，窺看省菴淨土思想的樣貌，以及討論省菴的淨土思想淵源。

省菴的著作—《省菴法師語錄》內容繁雜，而架構及其內容編排較為散亂，為此，筆者重新分類並簡短的討論其內容，此外，筆者更深入探討分析《省菴法師語錄》版本流傳，如此為基礎，再接下來的各章節討論省菴的淨土思想。

（一）省菴的生平

省菴俗姓時，名實賢，字思齊，號省菴，江蘇常熟縣人。有關於省菴出家、悟世無常等事蹟，僅在〈省庵法師傳〉中記載：

常熟時氏子，世業儒。師生即不茹葷，總角時有出塵志。父既早歿，母張氏知其夙具善根，命為釋氏子。七歲禮清涼菴僧容選為師，聰慧爽朗，經典過目不忘。十五薙染⁵，兼通世典，能詩，善書法，前輩錢玉友、許暘谷，皆執節與交，然未嘗頃刻忘生死大事也。性篤孝，母亡，於佛前跪誦《報恩經》七七日，歲時伏臘，必設像修供。他日，至普仁寺，見一僧死仆地，師瞿然悟世無常，益加鞭策。⁶

上述記載可看出省菴法師具有善根，自幼便出家，天資聰慧，學習佛學也學習儒學，並在兩方面各有精通之處。佛學方面：閱讀過的佛教經典，即能過目不忘；儒學方面：學習世典儒書、能詩善賦、精通書法。省菴法師感悟生命無常，因為一天，他在普仁寺，看見有個僧人忽然撲地而死，因而警策自己必須精進修行。

⁵ 剃去頭髮，染成緇衣。指出家為僧。《漢語大辭典》

⁶ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259a14-21。

省菴法師的求學過程，在他七歲時，禮拜清容選法師為師，十五歲，正式剃髮為僧，二十四歲，在杭州昭慶寺受具足戒，二十五歲，依止渠成法師與紹曇法師學習天台宗的教理，聽講《法華圓義》、《楞嚴經》、《摩訶止觀》，二十八歲，省菴法師能融會貫通三觀十乘之旨和性相二宗之學。紹曇法師便傳法給省菴法師，使其成為天台宗靈峰⁷的第四世傳人。⁸

在《淨土聖賢錄·實賢》和《新續高僧傳四集·清鄮山阿育王寺沙門釋實賢傳》都沒記載省菴法師七歲至二十八歲的生平資料，只記載省菴法師參話頭後開悟，並開始淨土的修行。而〈省庵法師傳〉則詳細記載開悟及傳衣鉢的事件：

甲午，叩靈鷲和尚于崇福，參「念佛是誰」話，操持嚴密，四月，恍然契悟，曰：「我夢覺矣。」自是應機無礙，才辯縱橫。鷲欲付以衣拂，弗受，辭去。⁹

省菴法師二十九歲時，參「念佛的人是誰」的話頭，經過四個月後，豁然開悟，說：「我從夢中醒了。」自此之後，辯才無礙，靈鷲法師欲傳衣鉢給他，但省菴法師卻拒絕靈鷲法師，便離開崇福寺。

在省菴法師閉關於真寂寺時，開始他的淨土修行，「爰禁足於真寂寺，日閱三藏梵策，夕課西方佛名。」¹⁰ 三年後出關，省菴法師於各地說法，講演《法華經》、《佛遺教經》、和《阿彌陀經》，而後十年，遊歷各方。晚年時，省菴專修淨土，省菴四十三歲時，杭州的居士們—茅靜遠、葉升、皇甫子儀、李執玉及兩位監院—省躬和一葦，請他住持梵天講寺，專修淨土，長期結社，開淨業堂，並且立下規

⁷ 藕益智旭(1599-1655)，晚年住於浙江杭縣的靈峯，因此又被尊稱為靈峯藕益大師。李孝本，〈中國淨土宗史〉，頁 130。

⁸ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259a16-b2。

⁹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259b2-4。

¹⁰ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259b5。

約，勉勵大眾。¹¹

省菴法師在四十八歲時，預知時至，告訴弟子說：「我於明年四月十四日長往矣。」¹² 在寸香齋閉關一年，每日早、晚定課為持佛名號十萬聲。在隔年四月二號出關，十二日告訴大眾他將往生西方淨土，隨即安排、交代寺中的事務，十三日斷食，十四日早晨沐浴更衣，面向西方。聞訊而來的弟子請法師住世渡人，省菴法師對大眾說：「我去即來。生死事大，各自淨心念佛。」¹³ 隨即合掌、念佛、坐化。雍正十二年（1734），省菴年四十九歲去世。

省菴的著作有：《勸修淨土詩》一百零八首、《西方發願文註》、《東海若解》、《續往生傳》、《舍利懺》、和《涅槃懺》。¹⁴ 而省菴著作的流傳，較可惜的是省菴所做的《涅槃懺》和《舍利懺》皆未流傳下來，只存有〈舍利懺敘〉收錄於《省菴法師語錄》中。另外，《續往生傳》現今已失傳，只剩下兩篇往生傳記，〈明宏〉和〈明德〉收錄在《省菴法師語錄》中，同時也收錄在《新續高僧傳四集·清鄮山阿育王寺沙門釋實賢傳》中。

省庵法師生平年表¹⁵

| 年代 | 年齡 | 重要事件 | 地點 |
|------|------|---------------|-------|
| 1685 | 1 歲 | 出生於常熟 | 江蘇常熟縣 |
| 1691 | 7 歲 | 禮拜容選法師為師 | 清涼庵僧人 |
| 1699 | 15 歲 | 正式剃度出家 | 清涼庵 |
| 1708 | 24 歲 | 受具足戒 | 昭慶寺 |
| 1712 | 28 歲 | 成為天台宗靈峰的第四世傳人 | 地點不詳 |
| 1713 | 29 歲 | 參話頭並且開悟。 | 崇福寺 |
| 1714 | 30 歲 | 閉關，開始淨土的修行 | 真寂寺 |
| 1727 | 43 歲 | 住持梵天講寺 | 杭州 |

¹¹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259b8-b17

¹² 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259b21-22。

¹³ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259c6-7。

¹⁴ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 259c12-14。

¹⁵ 張景崗，〈省庵法師生平年譜〉於 2002 年 10 月，發表於北京清涼書屋網站。

http://www.360doc.com/content/10/0919/16/3202872_54889117.shtml, 2012.06.21.

| | | | |
|------|------|---------|----|
| 1733 | 49 歲 | 去世於梵天講寺 | 杭州 |
|------|------|---------|----|

省菴法師一生以「行在梵網，志在西方」¹⁶為名言，而淨土第八祖的雲棲株宏（1535–1615）也強調「行在梵網，志在《觀經》」¹⁷，兩者皆以持戒為修行的準則，立志在往生西方淨土，因此，將省菴列為雲棲株宏之後，成為淨土宗第九祖。

省菴於淨土祖師的排序有不同之列位—第九祖及第十一祖。在彭際清的《省菴法師傳》提出「省菴法師為蓮池大師後一人，故曰：『蓮宗九祖』。」¹⁸ 日本學者望月信亨也提出，省菴位次於雲棲株宏之後，為淨土宗第九祖。¹⁹ 而省菴在淨土祖師的傳承，尊崇其為第十一祖，是在雲棲株宏之後，將藕益智旭（1599–1655）和行策（1628–1682）列為淨土宗第九祖和第十祖，而省菴則列為淨土宗第十一祖。²⁰

有關淨土祖師的傳承，並不像禪宗祖師之傳承有師徒關係²¹，而淨土祖師的傳承記載，始於宋朝僧人宗曉（1151–1214）的《樂邦文類》和志磐（1258–1269）的《佛祖統紀》，到明朝和清朝，僧人們也紛紛記載淨土祖師之傳承，如：明朝的大佑（1334–1407）《淨土指歸集》和清朝的悟開（？–1830）《蓮宗九祖傳略》等，因此，形成傳承的混亂情況，直到民國的印光法師（1861–1940）〈蓮宗十二祖讚頌〉，才確立了淨土宗祖師的傳承。²²

淨土祖師隨著朝代替換，對淨土有重大貢獻並且列為淨土祖師的高僧越來越多。省菴是在他去世一百多年後，清朝悟開的《蓮宗九祖傳略》中記載，將省菴

¹⁶ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 233a4。

¹⁷ 《雲棲法彙》卷 23，CBETA, J33, no. B277, p. 179 a26-27。

¹⁸ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.233c4。

¹⁹ 望月信亨著，《中國淨土教理史》，頁 356。

²⁰ 高水霄，〈中國淨土宗簡史〉，頁 46。

²¹ Chun-fang Yu, “Chu-huang and the Joint Practice of Pure Land and Ch’an,” pp.36-39.

²² 陳劍鏗：〈近代確立蓮宗十三位祖師的過程及其釋疑〉，頁 102–112。

列入淨土祖師第九祖，而到近代印光法師的〈蓮宗十二祖讚頌〉才確立為第十一祖。

(二)《省菴法師語錄》架構與流傳

《省菴法師語錄》中 4 篇序和 1 篇跋的部分，為探討《省菴法師語錄》版本及流傳的重要資料。《省菴法師語錄》收錄在《卍續藏經》第 109 冊，²³《卍續藏經》並未說明《省菴法師語錄》是以何種版本為底本刊刻，筆者根據語錄中所收錄的序與跋資料，及參考于海波，《清代淨土宗著述研究》一文，探討《省菴法師語錄》的流傳。

以下為《省菴法師語錄》版本流傳分析表：

| 時間 | 編修者 | 版本名稱 | 內容 |
|----------------------|----------|----------|---|
| 省菴往生後 (約 1734 年後) | 際本 正因 | 《思齊大師遺稿》 | 〈勸修淨土詩〉、〈勸發菩提心文〉、 和《涅槃會發願文》別為一錄 |
| 乾隆 51 年 (1786 年) | 彭際清 | 《省庵法師遺書》 | 龍興寺得到手抄本 將上述三個錄及手抄本中的詩偈合 為一錄，將《西方發願文註》和《東 海若解》加為附錄。 又稱為彭本，是較為通行的版本。 |
| | | 《省庵法師語錄》 | 具有口語性及白話性特點而更名。 ²⁴ |
| 道光 19 年 (1839 年) | 涌公 貝墉 | 《省庵法師語錄》 | 因為彭本字跡模糊，所以重新修訂， 為道光本。 |

²³ 《卍續藏經》冊 109，頁 588-643。

²⁴ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 102。

| | | | |
|---------------------|------------------|----------|---|
| 同治 12 年 (1872 年) | 悟慧 張耕根 陳守源 | 《省菴法師語錄》 | 因戰亂，彭本和道光本都散佚不齊，悟慧拿到存本，張耕根、陳守源贊助，重新刊刻。 |
| | | 《省菴法師語錄》 | 卍續藏收錄的為悟慧勘刻的版本，但是訛字及錯字較多。 ²⁵ |
| 光緒 26 年 (1900 年) | 楊州 藏經院 | 《省菴法師語錄》 | 以悟慧本為底本重刻，並校正錯別字。 ²⁶ |
| 2002 年 10 月 | 張景崗 | 《省菴法師語錄》 | 根據《卍續藏經》及楊州藏經院版本，出版簡體標點版《省菴法師語錄》。 |

彭際清序文中提及，「省庵法師遺藁，向有流通本。其弟子際本所錄，而正刻之者也。」²⁷ 此版本是在省菴往生後，省菴的著作由他的弟子際本，進行編輯，另一弟子正因，募刻其著作並出版，而版本命名為《思齊大師遺稿》，是最早的版本。²⁸

在乾隆 51 年（1786），彭際清從龍興寺得到手抄本，這抄本為際本編輯，但是抄本中有許多詩偈，在正因的刻本中並未收錄，因此，彭際清重訂《思齊大師遺稿》，並將〈勸修淨土詩〉、〈勸發菩提心文〉、和〈涅槃會發願文〉及手抄本中的詩偈合為一錄，分成上、下兩卷，《西方發願文註》和《東海若解》為附錄，這個版本最重要的一點是彭際清重訂完畢《思齊大師遺稿》，並且將其更名為《省菴

²⁵ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 107。

²⁶ 同上。

²⁷ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.232c8-9。

²⁸ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 101。

法師遺書》，此版本稱為文星閣版，又稱為彭本，是較為為通行的版本。²⁹

而後彭際清所重新訂定的《省庵法師遺書》，又再次更名，近代學者于海波提出一說法，或許因為《省庵法師遺書》具有口與性和白化性的特點，而再次更名為《省菴法師語錄》。³⁰

在道光 19 年（1839），距彭際清發行於世的文星閣版，已過了 53 年，貝墉所寫的跋內容提及，因為此版本字跡已模糊，因此，化禪寺住持涌公和貝墉，共同修訂《省菴法師語錄》，稱為道光本。³¹

在同治 12 年（1872），從悟慧、張耕根、陳守源所寫的序文，可知因戰亂彭本和道光本都散佚不齊，悟慧從友人手中得到存本，並且在張耕根、陳守源的贊助下，重新刊刻《省菴法師語錄》。³²

學者于海波提出，在《卍續藏經》所收錄的《省菴法師語錄》就是悟慧的重新刊刻的版本，但訛字及錯字較多。³³ 在光緒 26 年（1900），楊州藏經院以悟慧本為底本重刻《省菴法師語錄》，並校正期錯別字，悟慧本和楊州藏經院的《省菴法師語錄》為現在最通行的版本，都將彭際清、貝墉、悟慧、張耕根、陳守源所寫的序文收錄在《省菴法師語錄》內，和彭本的差別為未收錄《西方發願文註》和《東海若解》。如上所述，可知收錄於《卍續藏經》的《省菴法師語錄》是以此版本刊刻，因此，筆者採用此版本為本論文研究文獻。

目前《省菴法師語錄》的最新的版本是在 2002 年 10 月，由張景崗根據《卍續藏經》及楊州藏經院版本，出版簡體版並加上標點的《省菴法師語錄》，³⁴ 此版

²⁹ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 101-102。

³⁰ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 102。

³¹ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 106。

³² 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 106。

³³ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 107。

³⁴ 于海波，《清代淨土宗著述研究》，頁 107。

本收錄有《省菴法師語錄》兩卷、《西方發願文註》、和《東海若解》，並將《省菴法師語錄》分為三卷，卷上為雜著、卷中為詩作、和卷下為《西方發願文註》和《東海若解》。

《省菴法師語錄》的架構分為上、下兩卷，上卷有 37 篇文章，下卷有 13 篇的詩、文等內容和〈省庵法師傳〉的附錄，另外還收錄 4 篇序和 1 篇跋。《省菴法師語錄》上卷有序、發願文、偈、讚、銘、敘文、疑辯、往生傳、和規約；下卷有詩、偈頌、詩歌、附錄、和跋。

以下為《省菴法師語錄》中所有的篇名：

《省菴法師語錄》上卷包含：

序文 4 篇，收錄彭際清、悟慧、張悟基、和陳悟候所寫的序文

發願文 2 篇，〈勸發菩提心文〉、和〈涅槃會發願文〉

偈 7 篇，〈回向偈〉、〈念佛偈〉、〈念佛開示〉、〈示禪者念佛偈〉、〈念佛警策〉、
〈示呂居士偈〉、和〈警世偈讚〉

讚 6 篇，〈釋迦如來舍利寶塔讚〉、〈阿彌陀佛像讚〉、〈觀音大士像讚〉、〈示現觀音像讚〉、〈藥山大師書空圖讚〉、和〈血書文殊像讚〉

銘 9 篇，〈淨業堂銘〉、〈寸香齋銘〉、〈齋堂銘〉、〈東銘〉、〈西銘〉、〈看經銘〉、
〈浴室銘〉、〈廁室銘〉、和〈臥室銘〉

敘和文 7 篇，〈舍利懺敘〉、〈重建涅槃會敘〉、〈涅槃會約敘〉、〈涅槃會結第二敘〉、
〈禱靈鰻菩薩文〉、〈與茅靜遠居士書〉、和〈應赴說〉；疑辯 2 篇，〈然指問辯〉和〈念佛著魔辯〉

往生傳 2 篇，〈梅芳法師往生傳〉和〈聖眼上人往生傳〉

規約 2 篇，〈念佛規約〉和〈淨業堂規約〉。

《省菴法師語錄》下卷包含：

詩 2 篇，〈勸修淨土詩〉和〈八苦詩〉

偈頌 3 篇，〈發願偈〉、〈不淨觀頌〉、和〈四念處頌〉

詩歌 7 篇，〈種樹歎〉、〈題藍田叔畫蓮華佛國圖〉、〈捨身祈雨歌〉、〈贈東阿居士二首〉、〈將赴浙中留別朔方居士〉、〈漉水囊〉、和〈禮塔紀事八首〉

附錄 1 篇，〈省庵法師傳〉為省庵法師同學西庵律然所撰寫

跋 1 篇，為貝墉所寫。

《省菴法師語錄》的內容看其篇名及內容，可知有許多篇章是同類型的文章，而彭際清只是蒐集省菴的文章並編成上、下卷的《省菴法師語錄》，因此，筆者將《省菴法師語錄》中 55 篇文章，依其內容形式作為分類，並將上、下卷相同形式的文章合併為一類，並且筆者依照內容及篇幅長短為排列順序，篇幅較短排序在前，篇幅較長排序在後，總共分為十四類有：序文、念佛偈、偈頌、銘、讚、詩歌、敘文、書信、往生傳、規約、疑辯、發願文、附錄、和跋。

以下為《省菴法師語錄》的架構分類表：

《省菴法師語錄》架構總共分成三大部分，第一部分為序文；第二部分是從第二類的念佛偈至第十二類的發願文為《省菴法師語錄》主要的內容；第三部分是附錄及跋。

| | 類別 | 篇幅 | 篇名 |
|---|-----|-----|---------------------|
| 1 | 序文 | 4 篇 | 省庵法師遺書敘 |
| 2 | 念佛偈 | 3 篇 | 念佛偈、念佛開示、示禪者念佛偈 |
| 3 | 偈頌 | 8 篇 | 回向偈（并敘）、念佛警策、示呂居士偈、 |

| | | | |
|----|-----|-----|---|
| | | | 警世偈、發願偈、不淨觀頌（并敘）、 四念處頌（并敘）、灑水囊 |
| 4 | 銘 | 9 篇 | 淨業堂銘、寸香齋銘、齋堂銘、東銘、西銘、 看經銘、浴室銘、廁室銘、臥室銘 |
| 5 | 讚 | 6 篇 | 釋迦如來舍利寶塔讚、阿彌陀佛像讚、 觀音大士像讚、示現觀音像讚（并敘）、 藥山大師書空圖讚、血書文殊像讚 |
| 6 | 詩歌 | 9 篇 | 勸修淨土詩（有敘）、八苦詩、種樹歎、 題藍田叔畫蓮華佛國圖、捨身祈雨歌（有敘）、 贈東阿居士二首、將赴浙中留別朔方居士、禮 塔紀事八首（并敘）、偶成四首 |
| 7 | 敘文 | 4 篇 | 舍利懺敘、重建涅槃會敘、涅槃會約敘、 涅槃會結第二敘 |
| 8 | 書信 | 1 篇 | 與茅靜遠居士書 |
| 9 | 往生傳 | 2 篇 | 梅芳法師往生傳、聖眼上人往生傳 |
| 10 | 規約 | 2 篇 | 念佛規約（并引）、淨業堂規約（并引） |
| 11 | 疑辯 | 3 篇 | 應赴說、然指問辯、念佛著魔辯 |
| 12 | 發願文 | 3 篇 | 勸發菩提心文、涅槃會發願文、 禱靈鰻菩薩文 |
| 13 | 附錄 | 1 篇 | 省庵法師傳 |
| 14 | 跋 | 1 篇 | |

以下為《省菴法師語錄》各類內容簡介：

念佛偈一類其核心思想皆為念佛修行方法；而偈頌類的內容也是勸人修淨土；下一類的銘是由四字組成的詩，內容涵蓋很廣從齋堂、臥室、到敬業堂等；讚是讚頌彌陀佛及菩薩像等文；詩歌為省菴早年作品《勸修淨土詩》一百零八首；敘文則是〈舍利懺敘〉最為重要，省菴著作《舍利懺》如今失傳，現今只留存〈舍利懺敘〉敘文；另外，其他敘文則說明省菴舉辦涅槃法會，並影響深遠；書信一篇則說明了脫生死為要務。

往生傳有〈梅芳法師往生傳〉和〈聖眼上人往生傳〉2篇，這兩篇往生傳珍貴之處在於，此二文不只收錄在《省菴法師語錄》中，也在《淨土聖賢錄》也可看見這兩篇往生傳，篇名分別為〈明宏〉篇和〈明德〉篇，內文也是出自省庵法師所寫的《省菴法師語錄》。³⁵ 另外《新續高僧傳四集·清鄮山阿育王寺沙門釋實賢傳》中也包含此二人往生傳，但較為簡短。

規約有〈念佛規約〉和〈淨業堂規約〉2篇；在省庵法師四十三歲時，在梵天講寺舉辦佛七，立下〈念佛規約〉，並且開淨業堂，立下〈淨業堂規約〉，兩篇規約相同之處，都有訂定違反規約的責罰方式，如「坐香，過二寸香不歸堂者，即移蒲團在佛前，跪香一枝。」³⁶ 若在香港過兩吋，未回淨業堂者，罰在佛前跪香一枝；兩篇規約不同之處，在於期限不同，前者是21天為一期；後者是3年為一期。

疑辯有〈應赴說〉、〈然指問辯〉、和〈念佛著魔辯〉3篇；其中〈然指問辯〉針對燃指是否為正行或是邪行的問題進行解說，是正行或邪行有六種差別，「一、內外邪正差別，二、儒釋立教差別，三、大小開遮差別，四、諸師宗趣差別，五、聖凡因果差別，六、心行是非差別。」³⁷ 另一篇〈念佛著魔辯〉則是說明，念佛

³⁵ 《淨土聖賢錄》卷6，CBETA, X78, no. 1549, pp. 278b9- c7。

³⁶ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.248c21-22。

³⁷ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.246b14-16。

遇到魔事現前因為缺少三者引導：一為經教、二為善友、三為覺察之心。³⁸

發願文一類則有〈勸發菩提心文〉、〈涅槃會發願文〉、〈禱靈鰻菩薩文〉三篇；其中省庵法師著名的著作為〈勸發菩提心文〉，強調發菩提心的重要性，「入道要門，發心為首。修行急務，立願居先。」³⁹ 在修行中不只是發心，更要發願，才是真正發菩提心。

從上述各類著作中，關於省菴淨土思想可歸類為省菴強調至心念佛的重要性。在省菴的〈與茅靜遠居士書〉一文中，省菴苛責茅靜遠居士，因茅靜遠不以念佛為急務，卻將修世間的福報為優先，他便說：「居士今日要務，唯當謝絕人事，一心念佛。」⁴⁰ 且在銘文詩偈中也強調一心念佛，在〈西銘〉一文曰：「資汝念佛，宜自盡力，切莫間斷，最忌夾雜，策汝身心，慎勿放逸。」⁴¹ 另外，在〈警世偈〉說：「萬緣都放下，勤修淨業課，日夜望還鄉，一心求覺悟。豁然心地空，即是真淨土。」⁴² 因此，省菴在〈念佛著魔辯〉中提出至心念佛應以覺察之心罪為重要，故提出覺察之心的思想，其內容說明省菴著重念佛不可間斷，且必須盡心盡力，而達至心念佛。

（三）小結

從省菴的生平中可知，省菴自小能閱讀經典，並且通曉儒學、詩文，在《省庵法師語錄》收錄他所寫的〈淨土詩〉一百零八首及其他關於念佛、警惕世人等詩偈，成年後，參學於渠成和紹曇法師學習天台教法等，之後在靈鷲法師參話頭後悟道，晚年時，致力修行淨土。省菴對淨土有諸多貢獻，近代印光法師的〈蓮宗十二祖讚頌〉，將省菴列為淨土宗第十一祖。

³⁸ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.247b8-9。

³⁹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.234b19-20。

⁴⁰ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 245c4-5。

⁴¹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 241b15-16。

⁴² 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 240b20-21。

省菴撰寫許多著作，有詩歌、偈、讚、銘、偈頌、疑辯文、往生傳、規約、懺法、發願文、著疏等，從其著作可看出省菴善於儒學、天台宗、禪宗、及淨土。省菴的淨土思想有諸多影響，因此，省菴是具有研究價值的淨土僧人。

本文將於下討論省菴的淨土思想，其思想包含至心念佛、覺察之心的思想等內容。因此本論文將以省菴的〈念佛著魔辯〉為本文的主軸。

三、省菴對〈念佛著魔辯〉的闡釋

對淨土思想或修行種種疑問撰作解惑的決疑論，從唐朝起便有《西方要訣》、《釋淨土群疑論》、《淨土十疑論》⁴³、宋朝的《往生淨土決疑行願二門》、和明朝的《淨土疑辯》等書，這些皆是淨土僧人為了回應各類淨土的問題與質疑，將這些疑問收集成書，其目的是為了讓不信者立信，替懷疑者斷疑。⁴⁴ 這些論書的形成除了解決疑問和疑惑，更為了提升淨土宗在當時的地位，以及回應不同宗派和其他信仰者對淨土的抨擊、評論。⁴⁵ 從這些論書中亦可窺見當時代所流行的思想及當時人們的修行方式，因此，這些淨土之疑論書具有重要的價值和影響。

淨土的修行以念佛法門為主，在淨土的疑論中，針對念佛及魔事的疑問，如《西方要訣釋疑通規》中說：「尊者麴多，道窮無學，見魔變作佛，不免歸依。今欲想彌陀，臨終見佛，此皆魔境，豈可依憑？」⁴⁶ 臨命終時，見佛亦或見魔？或《釋淨土群疑論》中問：「念佛三昧得見阿彌陀佛，及臨命終時，佛與聖眾持花來迎。既是凡夫，有邪三毒，如何不是神、鬼、魔耶？」⁴⁷ 在臨命終時，是阿彌陀佛來迎接還是神、鬼、魔來迎接往生之人？這類的疑問，皆是討論在臨命終時，魔事的干擾，而未對現在念佛修行遇到魔事生起，而提出疑問及討論。

⁴³ 《淨土十疑論》偽託為智顛之作。Pruden, Leo. Trans. "The Ching-t'u Shih-I lun," p.132。

⁴⁴ 黃啟江，〈淨土決疑論—宋代彌陀淨土的信仰與辯議〉，頁 105。

⁴⁵ 望月信亨著、釋印海譯，《中國淨土教理史》，頁 205。

⁴⁶ 《西方要訣釋疑通規》，CBETA, T47, no. 1964, p. 106a19-20)

⁴⁷ 《釋淨土群疑論》，CBETA, T47, no. 1960, p. 51b2-4。

針對現在念佛修行而有魔事干擾的疑問，清朝的省菴以一篇〈念佛著魔辯〉說明在念佛時，為何會遇到魔事的干擾，及魔事生起的原因。另外，省菴更提出魔事不生的方法，即是透過「經教、善友、和覺察之心」⁴⁸ 三者的引導，而這三者也是正確念佛修行的因素。此外，省菴認為「覺察之心」為三者中最重要因素。

本章研究重點便是以〈念佛著魔辯〉為主，其內容包含五個疑問，第一節以「念佛為何著魔」為主題，探討內容為念佛修行時，魔事干擾的原因，以及省菴對念佛遇魔事之疑問的答辯。第二節為探討經教、善友、及覺察之心三者的關係，並深入研究省菴是如何教人立信於念佛法門。第三節則探討省菴的覺察之心之思想及淨土判教內容，第四節為小結。

（一）〈念佛著魔辯〉之答辯

〈念佛著魔辯〉的內容是從念佛著魔的疑問開展，以五個問題一問一答的方式，進行一連串的答辯。五個問題分別列於下：

- 一、參禪一門，全仗己力，故每多魔事；念佛則仗他力，故承佛護念，魔事不生。有諸否乎？
- 二、敢問何謂也？
- 三、參禪須近明師，若無明師，須看經教；念佛祇貴深信力行，既能深信力行，則決定往生。何藉善友經教？
- 四、若因經教而知念佛，則彌陀一經足矣。奚以多為？
- 五、行人心既念佛，佛豈不垂護念，如其護念，魔事何從？⁴⁹

從提問中，便可知道，提問者是以禪宗角度來提問，並且對淨土念佛修行存有疑惑。由此可推測，提問者是修習兩種方式，禪宗的參禪及淨土的念佛。因此，提問者才會如此了解參禪及念佛的修習情況，而此人在修習淨土念佛法門時，遇到魔事生起，便對淨土的修行產生疑問。

⁴⁸ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247c22-23。

⁴⁹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247b4-c15。

在上述的疑問中，可知這些問題具有層次性和主題性。此五問皆是圍繞在參禪、念佛、經教、善友及魔事上，並且對淨土念佛修行的他力、淨土往生的深信力行、和阿彌陀佛之力護念而仍有魔事干擾有所疑惑。因此，省菴的〈念佛著魔辯〉文中，便依次序詳細的為提問人解答，並闡述其淨土思想，以及次第的敘述經教、善友、覺察之心三者的關係，此外，省菴又分別敘述此三者的重要性。

〈念佛著魔辯〉一開頭，提問人便對省菴提出對念佛的疑問，在參禪修行是依靠自力，因此常有魔事干擾；而念佛是仰賴他力，所以承蒙阿彌陀佛的護念則沒有魔事干擾。⁵⁰ 省菴認為參禪及念佛是在難易度上分為自力和他力，然而在魔事的生起，參禪及念佛的修行皆會遇到。⁵¹ 由此可知，念佛修行上也會碰到魔事生起而干擾的問題。省菴闡述念佛遇到魔事的原因為「一者教理未明，二者不遇善友，三者自不覺察。」⁵² 而念佛遇到魔事現前，是因為缺少了經教、善友和覺察之心三者的引導。

省菴詳細闡述經教、善友、及覺察之心的重要性，「參禪念佛，譬如行路，經教如輿圖，善友如引導，覺察之心如識路通塞。雖兩條塗路夷險不同，俱不免錯誤之患。」⁵³ 此說明，參禪和念佛就像行路，經教是地圖，善友是導航，覺察之心是道路通塞與否的判斷能力。參禪和念佛這兩條路險要不同，也難免會走錯路。如同，根器較低的人，即使有地圖、導航、及判斷力能引導他走向正途，然而，不小心仍然會迷路。

省菴接著說明缺乏經教、善友、及覺察之心三者的引導，修行者錯誤的修行而使魔事生起。分別敘述如下：

經教的部分，省菴以譬喻的方式來說明修行錯誤的觀念，皆是不明教理的過

⁵⁰ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247b4-5。

⁵¹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247b6-7。

⁵² 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p.247b8-9。

⁵³ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247b11-13。

錯，如：「或有厭平坦而好奇特者；或有捨直截而求紆曲者。或兩路兼行；兩路俱失者。或以塗中為家舍；平地為高山者。如是錯誤，不可勝舉。」⁵⁴ 其中省菴引禪宗臨濟義玄（？—867）教導弟子的公案—「途中不離家舍」，⁵⁵ 其旨是說明，不管在何時、何地都需要腳踏實地認真修行，而省菴卻將此說明途中為家舍，其意為修行人錯誤的修行，而誤將路途以為是家舍，還未到達目的地便以為到了，這樣錯誤的知見是因缺乏經教的引導。

此外，省菴另引用雲棲株宏《往生集》說明不管在高山或是平地處處皆是淨土，而若未達此境界，而聲明已達即是戲論。⁵⁶ 而省菴說明，修行者誤以為達到平地即為高山的謬誤。由此可知，省菴認為若不明經教，在修行上將會持著錯誤的知見，而不自知。因此，省菴強調經教的重要，而在修行上也注重經教的理解和引導。

而念佛法門分為不同的層次，於唐朝懷感（活躍於 668 年）的《釋淨土群疑論》提出定、散二門，分為二種層次的修行。

行者一生修淨土業，非獨偏勸唯行念佛。然修行之者根有利鈍，學有淺深，故經分定、散兩門，……又念佛法門或深或淺，通定通散。大根少行，或得修行。「定」即始於凡夫，終乎十地，行念佛三昧，甚深微妙。《華嚴》、《涅槃》、《文殊般若》、《大集賢護》、《觀佛三昧》咸共稱讚不可思議。……散即一切眾生若行若坐。一切時處皆得念佛。不妨諸務。乃至命終亦成其行。⁵⁷

由此可知，懷感說明修行淨土者的根器不同，分為利根和頓根，而念佛修行也分

⁵⁴ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247

⁵⁵ 《鎮州臨濟慧照禪師語錄》云：「有一人論劫，在途中不離家舍；有一人離家舍不在途中。那箇合受人天供養，便下座。」CBETA, T47, no. 1985, p. 497a12-14。

⁵⁶ 《往生集·處士往生類》，〈周續之〉。古有頌云：「高山平地總西方，未到家者請勿戲論。」CBETA, T51, no. 2072, p. 141b29-c1。

⁵⁷ 《釋淨土群疑論》，CBETA, T47, no. 1960, pp. 59c17-60a1。

為不同層次，有深、有淺，深的層次的念佛是指經中所提的念佛三昧；淺的層次是指在任何地方皆能念佛。

省菴說明善友的部分，也提出淨土法門修行層次分為二種：

念佛一門，極圓極頓，至易至難，只如《彌陀經》中「一心不亂」四字，
淺言之，愚夫愚婦皆可為；深言之，大聖大賢終不能過。⁵⁸

此說明念佛法門有易有難，念佛至一心不亂，簡單的來說，一般人皆可念佛修行；較艱難的部分，則是聖賢也難達到的深定的境界。

念佛修行至深定的境界，即為懷感所說定門，若沒有遇到善友的引導，就會有魔事現前，考驗修行者。如：

今初心行人，或暫得輕安，自謂已得事一心者。初開淺解，復自謂得理一心者。
或粗念不生，細念猶生者。或勇猛過分，精進倍常。不知外心無佛，速求取證。
不達善巧方便，急欲捨身。魔鬼因之遂入其體，為風為狂，都不覺知。⁵⁹

已修得一些修行成果與境界者便說得到事一心及理一心，而志得意滿不知其缺失，甚至狂妄自大不知其阻礙，這些都是未遇到善友的指導而犯的錯誤修行。此外，文中提到捨身的方法即是《華嚴經》中菩薩的修行，⁶⁰ 省菴說明若無善友的引導，則在修行上，不知自己的缺失，而急欲往更高的境界修行，殊不知此修行早已走偏，而修行者卻仍未查覺被魔侵體。因此，省菴強調善友在修行上的重要性，有善友的提醒，在修行上而免於魔事的阻礙。

覺察之心的部分。省菴則認為修行者因我見而傲慢，而缺乏覺察之心，則魔

⁵⁸ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247b16-18。

⁵⁹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247 b19-23。

⁶⁰ 《妙法蓮華經文句》，華嚴云：「菩薩下兜率放光照之，覺即捨身，不覺徙之。」CBETA, T34, no. 1718, p. 48c2-3。

事便來干擾：

夫眾生生死，以我見為本，我見不除，修行無益。然我見之生，根深蒂固，其萌芽發幹，無處不有。是故，見地高則我見俱高，工夫進則我見亦進。若不時時檢點、刻刻提撕，則念念發生，心心增長，隨逐行人，雖死不離。是故，學人心不虛，則自不覺察，不覺察，故我見增長。少有所得，則生憍慢，譏嫌同學，誹謗行人，雖有修行，終成魔事。⁶¹

眾生皆執著我的存在，並且以我為本，如果不除去對我的執著則修行是無意義。但是這樣的執著，已根深蒂固，所以而不斷以自我為主，我見水漲船高，地高而我見更高，如果沒有時時刻刻關照察覺自己的心，心念上不斷的執著，而隨著人往生，我執能然具在。因此，省菴強調缺乏覺察之心察覺自己的我執，則障礙修行，魔事也跟著生起。

綜合以上說明，省菴認為若缺乏經教、善友、及覺察之心引導，則會引發魔事來考驗修行者；反之修行者在不明經教、不遇善友、及缺少覺察之心的狀況下，如此修行是非常險要，在修行上將會因錯誤的認知、境界上的考驗、及錯誤的知見，而引發魔事生起。因此，省菴提出不只參禪的修行上會有魔事干擾，在修行淨土念佛也是同樣會遇見魔事，故省菴強調經教、善友、及覺察之心三者修行上的重要性，需要其引導才能正確的修行，而魔事也不易生起，而障礙修行者的修行。

（二）經教、善友、及覺察之心的作用

許多人對淨土的信仰存有疑問，大多的疑問皆是淨土念佛修行而往生淨土，是難以想像。佛經雖明白說明淨土的修行，但仍疑難重重。⁶² 而從唐朝起就不斷對淨土修行產生疑問，故淨土存有許多釋疑的論書。唐朝道綽（562—645）的《安

⁶¹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247b23-c5。

⁶² 黃啟江，〈淨土決疑論—宋代彌陀淨土的信仰與辯議〉，頁 138-139。

樂集》概略的說明淨土信、願、行修行的內容：

言易行道者，謂以信佛因緣，願生淨土，起心立德，修諸行業，佛願力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚；正定聚者，即是阿毘跋致不退位也。譬如水路乘船則樂，故名易行道也。⁶³

淨土是以相信阿彌陀佛的因緣、及願往生淨土、和修行諸業，因阿彌陀佛的願力而往生淨土。而〈念佛著魔辯〉文中有一疑問是針對淨土的深信及行願產生疑惑，其問說明參禪需要老師引導，若無師則須看經教，而念佛是強調深信力行，只需相信及念佛即可往生淨土，因何而需要善友及經教的引導？⁶⁴ 省菴則說明世間的任何技門皆須老師指導，何況是念佛而出脫生死，若是沒有經教和善友，該從何修行？而誰能引導？⁶⁵ 由此可知，省菴認為經教和善友是引導修行的指標及指導修行的重要因素。

《佛說觀無量壽經》中提及淨土修行需修「三福」，三福包含一、孝養父母，奉事師長，慈心不殺，行十善業。二、受持三歸，遵守戒律，不犯威儀。三、發菩提心，深信因果，讀大乘經及勸人奉事佛道。⁶⁶ 並且強調三福「乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。」⁶⁷ 如上所述，經教和善友是三福之一，故修行時需閱讀經教，而善友則是在臨命終時，讓人能念佛而種下往生淨土的因，故此說明經教和善友對淨土修行的重要性。

此外，省菴也引用《佛說觀無量壽佛經》，並說明經教和善友的引導而修行淨土。引述其文如下：

⁶³ 《安樂集》，CBETA, T47, no. 1958, p. 12b7-25。

⁶⁴ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247c6-8。

⁶⁵ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247c8-10。

⁶⁶ 《佛說觀無量壽佛經》，CBETA, T12, no. 365, p. 341c7-13。

⁶⁷ 《佛說觀無量壽佛經》，CBETA, T12, no. 365, p. 341c13-14。

《觀經》下三品，皆是臨終善友開發，故得往生，其上中品則不必言矣！須知從凡至聖，由易至難，莫不以善友經教為根本，汝不因經教，何由而知淨土法門，而生信向耶？⁶⁸

《佛說觀無量壽佛經》提及在臨終時，因善友的啟發，而念佛往生淨土。此外，修行從凡從凡到聖，由易至難，都是以經教和善友為根本，因為經教能得知淨土法門，也因經教而生信於淨土。因此，省菴強調經教及善友對淨土修行的重要性。如前所言，經教和善友對淨土修行不只是引導及指導的作用，兩者之間的關係更是相輔相成，兩者同樣的重要，缺一不可。

而善友對淨土的作用，從《佛說觀無量壽佛經》可清楚看到，造五逆十惡之人，在臨命中時遇到善知識說法，以及引發其人念佛，而能往生淨土。⁶⁹ 因此，善友能引導人往生淨土，及警策修行人免於魔事的侵擾。

而經教對淨土的作用及經教是如何引導，可從雲棲株宏的《雲棲法彙》中可知株宏對經教的看法，引述如下：

問：「古以『觀心為目；經教為日』日光明，日益遠矚。又云：『枯禪無慧。』今一意念佛，可能發慧否？」答：「看教如讀醫書，心地用功如服藥，先明醫書，自是正理，學道人貴在審辨邪、正、大、小、偏、圓而已。今無暇遍覽，只看《楞嚴》一經亦可，既專修淨土，其淨土經論諸書俱要一看，卻放下文字，一心念佛。至於，所云『慧者』，通曉經教，善演說。而空談諸口，無得於心者，狂慧也。真參實悟，乃名正慧。明教以後，一心念佛，當發此慧。」⁷⁰

經教的重要是在於能明白教義是正理，能辨別正、邪、大、小、偏、及圓，而專

⁶⁸ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 247c10-13。

⁶⁹ 《佛說觀無量壽佛經》，CBETA, T12, no. 365, p. 346a12-26

⁷⁰ 《雲棲法彙》，CBETA, J33, no. B277, p. 142a15-23。

修淨土便要看過淨土的各种經論，然後一心念佛。雲棲祿宏更強調念佛能得正慧，是研讀經教，明白經教義理之後，一心念佛，便能得正慧。因此，念佛修行，藉由經教的引導及輔助，如此一來，在念佛修行上能相得益彰。

然而，對於佛教如此豐富的典籍，便有一疑問，既然經教如此重要，也是因經教而知念佛，那只需要《阿彌陀經》就好，為何還需要這麼多經典？⁷¹ 省菴便回答經教對淨土的作用是能幫助念佛修行並能免於魔事干擾，並以根器不同而說明如下：

上根則可，中下根人，須遍閱淨土諸書，備識信行願三差別之相，加之善友警策，內以虛心覺照，庶幾免於魔事，而後念佛之功可日進焉；否則不為魔事，終成增上慢人，一念不覺，遂成淪墜，其禍可勝言哉！⁷²

省菴以佛教的經典是對於不同根器的人而因材施教，故佛教才有這麼多元的經典，並著重於外有善友和內有覺察之心的提醒和幫助，就能免於魔事的擾亂，此外，省菴更警惕修行人，若沒有這些佛教典籍的引導，容易成增上慢，而生自負高傲之心，因這一念的生起便淪喪。因此，經教對淨土的作用包含免於魔事擾亂、引發正慧、及明正理而能辯別正邪。

《佛說阿彌陀經》又稱《一切諸佛所護念經》，並在經中說明，念佛名號者，佛皆護佑，⁷³ 而雲棲祿宏的《阿彌陀經疏鈔》中的淨土十種難易也說：「四者無羣魔惱亂苦，而有諸佛護念，遠離魔事之樂。」⁷⁴ 此說明念佛和淨土皆有佛護念，能遠離魔事。然而，既然淨土有佛護念，那魔事是從何而來？⁷⁵ 省菴針對魔事再次說明，其文如下：

⁷¹ 《省菴法師語錄》CBETA, X62, no. 1179, p. 247c13-14。

⁷² 《省菴法師語錄》CBETA, X62, no. 1179, p. 247c14-18。

⁷³ 《佛說阿彌陀經》，CBETA, T12, no. 366, p. 348a8-11。

⁷⁴ 《阿彌陀經疏鈔》CBETA, X22, no. 424, p. 637a6-7。

⁷⁵ 《省菴法師語錄》CBETA, X62, no. 1179, p. 247c18-19。

念佛人果得一心不亂，則佛護念不虛；如其未得一心，或有以輕安為禪定，淺解為深悟者，隨有所得生增上慢，此則自取過愆，非如來咎。是故吾言善友、經教、覺察之心，三者缺一不可；而覺察之心尤為最要，不可須臾暫離，若一念不覺，則一念顛倒；念念不覺，則念念顛倒。顛倒既起，魔事興焉，畢世工夫，一朝唐喪，可不畏歟！⁷⁶

佛的護佑是針對念佛而得一心不亂之人，但是，若此人未得一心，又生增上慢者，而魔事升起及是此人自己所引發的，並不是佛不護佑。因此，省菴強調經教、善友、和覺察之心，三者缺一不可。而覺察之心尤其重要，若是一念不查，則一念顛倒，若是念念都不覺察則念念皆顛倒。顛倒念一起，則魔事便跟著生起。因此，省菴語重心長的提醒學人必須要時時覺察心念，一時不察則可能受到魔事干擾，而墮落，要時時把持心念。

心念的把持固然重要，而重要的時刻於臨終的一念，而省菴引用遵式的《往生淨土懺願儀》說明若臨終時，發願往生淨土，並能身無病苦憂惱則。引述其文如下：

淨土文云：「身無病苦，心不顛倒。」當知，身無病苦，則求土於佛；心不顛倒，則求在於我。在於佛者，非我敢必；在於我者，宗可不自勉焉！設使臨終一念顛倒，非唯九品不生，抑亦三塗難免，佛雖大慈，救我不得，奈何奈何！是故修淨業人，不可一念遠離善方，亦不可一念生顛倒心也。⁷⁷

往生淨土是依靠佛的願力。在臨終時，若一念顛倒，不但不能往生淨土，還可能繼續在三塗中輪迴。所以淨土修行人，不可一念遠離善方，也不可生一念顛倒心。因此，省菴強調把持心念的重要，並且能一心不亂，將念頭始終保持在善念，否則臨命終時，一念顛倒，而不能往生淨土。故覺察之心對淨土的作用為使心不顛

⁷⁶ 《省菴法師語錄》CBETA, X62, no. 1179, pp. 247c19-248a2。

⁷⁷ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 248a2-7。

倒，保持正念，念佛至一心不亂。因此，必須保持時時覺察，一時不察則可能受到魔事干擾，在修行上必須時時把持念頭於念佛上，不可讓心散亂。

綜合以上內容，經教、善友、及覺察之心在修行上是缺一不可，而其對淨土的作用分別敘述如下：一、經教，透過經教的引導，修行人可免於魔事擾亂，且經教能引發正慧並且能使修行人明正理而能辯別正邪。二、善友，透過善友的引導，而人可往生淨土，以及警策修行人免於魔事的侵擾。三、覺察之心，使心不顛倒，念佛至一心不亂，並把持心念於善念，並時時查覺心念，保持正念，心不散亂。

（三）覺察之心的思想

有關淨土的判教，雲棲株宏根據華嚴五教的教判，將淨土判為頓教並兼通終教和圓教。株宏說明念佛為「心佛及眾生，是三無差別」的觀念，將心、佛、及眾生三無差別，因此淨土判為頓教。⁷⁸ 而省菴也將淨土判為頓教和圓教，他認為「淨土一門，理極頓圓，事誠簡易，在因強而得果疾，用力少而成功多，淺之則夫婦與知，深之則聖賢莫測。」⁷⁹ 淨土之修行理論為頓教和圓教，修行法門容易，而依靠佛的願力，能速得正果，而念佛又有深淺層次之分，淺的層面，一般百姓皆知，深的層面，連聖賢都難測。

此外，省菴又說明淨土法門判定為圓教是十念即生淨土，引文如下：

餘教修行歧路曲，此門直入坦途平，三祇行遠終難就，十念功成便往生。(藏教修行，要經三祇百劫，方成佛道。圓教念佛，但憑十念，一念便得往生。此則教門頓、漸不同，自、他功力有異。蓋餘法修行，多憑自力；念佛一門，兼藉他力，他力易就，故十念即生。自力難成，故三祇尚滯。有謂西方極樂，非一生可到，

⁷⁸ 釋聖嚴，〈蓮池大師的淨土思想〉，頁 323-324。

⁷⁹ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 249c19-24。

須經多世，展轉修行，方得往生，此不知教門殊勝，佛力難思也。) ⁸⁰

省菴認為淨土的念佛修行如平坦的路途，十念就能往生淨土，並且說明淨土判為圓教是因修十念，便能往生淨土，是藉由他力，他力而容易往生淨土。因此，將淨土判為圓教。另外，淨土難生，無法往生到淨土的問題，本篇不予以討論此問題。

所謂念佛至一心不亂，即是將心念專注於念佛上，並念念皆是佛號，無其他散亂和妄想的念頭。而念佛至一心不亂，而往生淨土之說，最早可見《佛說阿彌陀經》中：

執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂。其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前。是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。 ⁸¹

持佛名號，念佛七日，至一心不亂，在臨命中時，心不顛倒，則能往生淨土，此為淨土往生的關鍵。

而如何能念佛修行至一心不亂，雲棲株宏提出事一心和理一心兩方面。事一心為在念佛修行中調伏煩惱，在持名念佛時，將身、口、意專注在念佛號上，並且將所有心念貫注在佛號而不間斷，於平常生活的行、住、坐、臥中也專心一意，在念佛上，如此修行能將貪、瞋、癡等的煩惱雜念，排除於心境之外，而這樣的念佛修行只能調伏妄心，但不能破除妄念。而理一心為憶念佛名號且反觀憶念的根源，並空慧相應，明白空性的義理，如此才能破除妄念。 ⁸² 因此，念佛至一心不亂有兩個層次，淺的層次是事一心，將心念專注於念佛上而不是散亂妄想的心

⁸⁰ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 252a11-15。

⁸¹ 《佛說阿彌陀經》，CBETA, T12, no. 366, p. 347 b11-15。

⁸² 釋聖嚴，〈蓮池大師的淨土思想〉，頁 326。

念，並且專心於念佛上，而能調伏煩惱並達到定的境界即念佛三昧。然而，深的層次是理一心在不斷的憶念反觀而與空慧相應，而能破除煩惱，達到慧的境界。

省菴則提出在念佛修行上以一心念佛為要務，在〈與茅靜遠居士書〉一文中，省菴苛責茅靜遠居士，因茅靜遠不以念佛為急務，卻將修世間的福報為優先，他便說：「居士今日要務，唯當謝絕人事，一心念佛。」⁸³ 省菴所提的一心念佛，即是專心在念佛修行，以念佛為要務，並專注於一心。此外，省菴在銘文詩偈中也強調一心念佛，其文曰：「資汝念佛，宜自盡力，切莫間斷，最忌夾雜，策汝身心，慎勿放逸。」⁸⁴ 省菴著重念佛不可間斷，且必須盡心盡力，而達至心念佛。

除此之外，還需透過經教的指導，以及透過善友的引導，念佛修行可免於魔事擾亂，經教能引發正慧而明正理，辯別正邪；善友則警策念佛修行之人及引導而不會著重修行的境界而自得意滿，狂妄自大，並能知道自己的缺失及阻礙，在善友的勉勵而繼續念佛修行，因此，透過經教和善友的提醒與引導，而發定慧。

在念佛至一心不亂，便達到無念，省菴解釋說：「萬緣都放下，勤修淨業課，日夜望還鄉，一心求覺悟。豁然心地空，即是真淨土。」⁸⁵ 在心念達到無念，則能明心見性，自心清淨此為自性彌陀，且心淨則土淨，為唯心淨土之思想。⁸⁶ 此外，雲棲株宏所提經教及觀心的思想，便是省菴覺察之心思想的起源，其強調觀心如目，而經教如日。⁸⁷ 若要看清自心，必需要日光明，勤習經教，而加上觀心能看清自心，如此一來才能相得益彰。

因此，省菴提出一心不亂，是在念佛修行上，至心念佛，並藉由經教和善友的引導，能專注念佛不受魔事干擾，最重要的是覺察之心，時時刻刻覺察心念，使心念不散亂，能不起顛倒念頭，並將心念專注於念佛上，此為省菴覺察之心的

⁸³ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 245c4-5。

⁸⁴ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 241b15-16。

⁸⁵ 《省菴法師語錄》，CBETA, X62, no. 1179, p. 240b20-21。

⁸⁶ 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，頁 287-288。

⁸⁷ 《雲棲法彙》卷 21：「古以『觀心為目，經教為日』日光明，目益遠矚。」CBETA, J33, no. B277, p. 142a15。

思想。

（四）小結

本文是探討淨土疑辯內容，淨土祖師在解答疑惑，同時也是強調淨土修行，並使他人立信於淨土修行。因此，淨土多有疑辯及疑論等論書，為了釋疑解惑之外，也回應其他宗派對淨土的疑問。

本章內容是以現在念佛修行而著魔為主題並開展其相關討論，討論內容包含三個主題，念佛為何著魔，魔事干擾的原因，經教、善友、及覺察之心的淨土作用。

念佛著魔的問題皆是圍繞在參禪、念佛、經教、善友及魔事上，並且對淨土念佛修行的他力、淨土往生的深信力行、和阿彌陀佛之力護念而仍有魔事干擾有所疑惑，這些疑問具有層次性和主題性。因此，省菴於文中依次序詳細的為提問人解答，並闡述其淨土思想，以及次第的敘述經教、善友、及覺察之心三者的關係，此外，省菴又分別敘述此經教、善友、及覺察之心的重要性，並以覺察之心為重點。

第一節是省菴認為若缺乏經教、善友、及覺察之心引導，則會引發魔事來考驗修行者，修行者在修行上將會因錯誤的認知、境界上的考驗、及錯誤的知見，則會引發魔事生起。因此，省菴提出在修行淨土念佛也是同樣會遇見魔事，念佛雖依靠佛力，但仍然會有魔事干擾，故省菴強調經教、善友、及覺察之心三者修行上的重要性，需要其引導才能正確的修行，而魔事也不易生起，而障礙修行者的修行。

第二節討論經教、善友、及覺察之心在淨土修行的作用及三者之間的關係。在修行上經教、善友、及覺察之心是相輔相成，缺一不可，而其對淨土的作用分別敘述如下：一、經教，免於魔事擾亂、引發正慧、及明正理而能辯別正邪。二、善友，能引導人往生淨土，及警策修行人免於魔事的侵擾。三、覺察之心，把持

心念於善念，使一心不亂，並能時時覺察心念，使心念不顛倒、散亂，維持正念。

第三節是討論覺察之心的思想。省菴提出一心不亂，是在念佛修行上，至心念佛，並藉由經教和善友的引導，能專注念佛不受魔事干擾，最重要的是覺察之心，時時刻刻覺察心念，使心念不散亂，將無明妄想，用念佛這一念取代，而能不起顛倒念頭，並將心念專注於念佛上，此為省菴覺察之心的思想。

參考文獻

一、原典文獻

- 《佛說觀無量壽佛經》。T12, no. 365。
《佛說阿彌陀經》。T12, no. 366。
《妙法蓮華經文句》。T34, no. 1718。
《安樂集》。T47, no. 1958。
《釋淨土群疑論》。T47, no. 1960。
《西方要決釋疑通規》。T47, no. 1964。
《鎮州臨濟慧照禪師語錄》。T47, no. 1985。
《往生集》。T51, no. 2072。
《雲棲法彙》。J33, no. B277。
《阿彌陀經疏鈔》。X22, no. 424。
《省菴法師語錄》。X62, no. 1179。
《淨土聖賢錄》。X78, no. 1549。
《卍續藏經》冊 109。台北：新文豐出版社。1983 年。

二、中日文專書、論文、網路資源等

- 于海波（2008）。《清代淨土宗著述研究》。吉林：吉林大學畢業論文。
李孝本（1979）。〈中國淨土宗史〉。張曼濤主編。《現在佛教學術叢刊》65 台北：大乘文化出版社。頁 65-136。
高永霄（1979）。〈中國淨土宗簡史〉。張曼濤主編。《現在佛教學術叢刊》65。台北：大乘文化出版社。頁 45-64。
望月信亨著、釋印海譯（1974）。《中國淨土教理史》。台北：慧日講堂。
陳揚炯（2000）。《中國淨土宗通史》。江蘇：古籍出版社。
喻味菴（1977）。《新續高僧傳四集》。台北：廣文書局。
黃啟江（1999）。〈淨土決疑論—宋代彌陀淨土的信仰與辯議〉。《佛學研究中心學報》4。頁 105-130。
黃懋華（2001）。《中國佛教史》。台北：國家出版社。
新福（1990）。〈省菴大師的淨土思想〉。《閩南佛學院學報》2。頁 92-95。

劉果宗 (2001)。《中國佛教史略》。文津出版社。

釋聖巖 (1999a)。《中國佛教史概說》。《法鼓全集第二輯第二冊》。台北：法鼓文化出版社。

釋聖巖 (1979b)。〈蓮池大師的淨土思想〉。張曼濤主編。《現在佛教學術叢刊》65
台北：大乘文化出版社。頁 319-330。

張景崗，〈省菴法師生平年譜〉於 2002 年 10 月，發表於「北京清涼書屋網站」，2012.06.21. http://www.360doc.com/content/10/0919/16/3202872_54889117.shtml

三、西文之專書、論文、網路資源等

Pruden, Leo. Trans. 1973. "The Ching-t'u Shih-I Lun." *The Eastern Buddhist* 6-1: 126-157.

Yu, Chunfang. 1981. "Chu-hung and the Joint Practice of Pure Land and Ch'an." *Renewal of Buddhism in China: Chu-Hung and the Late Ming Synthesis*. New York: Columbia University Press.