

## 《維摩詰經·菩薩品》的義理疏解

杜保瑞

上海交通大學哲學系教授

---

### 中文摘要

《維摩詰經·菩薩品》乃維摩詰居士以不請之友之姿，向彌勒菩薩談修行者不退轉和蒙佛授記的真諦，意旨為不必拘束於這些知見，尤其是利根器菩薩，自知本來是佛，即應超越此一勸誘之法。又向光嚴童子講述道場概念，認為道場即學佛之地，但真學佛者，唯論心行，只要持守大乘修行之法，則己身時時處於道場之中。又向持世菩薩告知度眾之方便法門，接受波旬魔王的天女供養，其實是教之以佛法，學成之後又使其回到魔宮，以無盡燈法門教導更多天人，傳法無盡，受眾無邊。跟善德長者子講述布施觀念，關鍵還是助人成佛，於是應不止於財布施，而唯法布施是用，在法布施中自度度人。本文藉由工夫境界哲學的問題意識為研究進路，解析文本，揭露意旨。

**關鍵字：**菩薩品 彌勒菩薩 授記 道場 法



## The Theoretical Interpretation of “The Bodhisattvas” in the *Vimalakīrti Sūtra*

Duh Bau-Ruei

Professor, Department of Philosophy, Shanghai Jiao Tong University

---

### Abstract

On a visit to Maitreya Bodhisattva, Vimalakīrti spontaneously spoke of a practitioner’s non-regression and the true meaning of the Buddha’s prophecy in the chapter, “The Bodhisattvas” of the *Vimalakīrti Sūtra*. The intention was to transcend and not meant to be confined with such views, especially for Bodhisattvas with keen faculties, knowing that they are innately buddhas. Additionally, Vimalakīrti narrated the concept of *daochang* (道場), meaning a place for spiritual practice. However, for a true Buddhist practitioner who cultivates in accordance with the Buddha’s teachings, and abides with the Mahāyāna practices, every moment is a *daochang*. Furthermore, Vimalakīrti advised Jagatimdhara Bodhisattva on the method to liberate all beings through expedient means. Vimalakīrti accepted Māra’s offering of daughters for the sake of preaching the Dharma to them. Afterwards, they shall return to Māra’s palace and spread the inexhaustible lamp of Dharma to others. Countless beings benefited from this boundless transmission of Dharma. Vimalakīrti went on to preach the concept of generosity. Of key importance is not merely to give wealth but to offer the Dharma that can liberate self and others, assisting them on the path to Buddhahood. This paper uses Chinese philosophical methodologies, such as the theories of cultivation and attainment, to analyze the text and reveal its intent.

**Keyword:** “The Bodhisattvas”, Maitreya Bodhisattva, prophecy, place of spiritual practice, Dharma

## 一、前言

《維摩詰經》乃維摩詰居士展現大乘更高境界之佛法的根本經典，打破原始佛教和初期大乘經典的意旨，處處拔高遞進。要研究此經，必須有更好的研究方法，以使其意旨得以清晰，又不背離早期佛教意旨。此處筆者即以境界論和工夫論的問題意識作為研究的方法。本文之作，乃筆者針對《維摩詰經》意旨解讀的系列研究，前已完成〈佛國品〉、〈方便品〉、〈弟子品〉的疏解工作，本文將針對〈菩薩品〉中的四段文字進行解讀。

## 二、彌勒菩薩

維摩詰居士和彌勒菩薩討論「授記」的事情，「授記」指的是佛對將來能成佛的修行者予以肯定，肯定其將會成佛。此事在鳩摩羅什的《大乘大義章》亦有討論，重點是，不一定要達至不退轉菩薩之境界者才會被授記，而是佛的不可思議之任意性授記，基本上是鼓勵的意味居多，未必是到達固定的境界才會被授記。<sup>1</sup>在《維摩詰經》討論的授記問題又另有它旨，重點不在達到什麼境界可被授記，而是授記這樣的作用也不須執著，破除授記觀，才是修行境界的更高達至。《維摩詰經·菩薩品》如此破題：

於是佛告彌勒菩薩：「汝行詣維摩詰問疾。」彌勒白佛言：「世尊，我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念我昔，為兜率天王及其眷屬，說不退轉地之行……」<sup>2</sup>

佛要彌勒菩薩往見問疾維摩詰居士，彌勒菩薩以其曾與居士討論世尊授記問題，意旨高遠，非己能及，故而不堪承擔問候之責。筆者以為，是否有此事，

1. 參見拙著：〈大乘大義章探究〉，《華梵學報》第八卷，2002年9月，頁40-58。

2. 賴永海釋譯：《中國佛教經典寶藏精選白話版45·維摩詰經》，高雄：佛光文化，1997年，頁98。



以及是否彌勒菩薩的知見不及維摩詰居士，這些都非關重點，也不必當真。重點只在般若智運用與菩提心的呈現，並且，是在境界上的運用與呈現，才是此段文字的要旨。

彌勒菩薩與兜率天王談不退轉地之事，兜率天是欲界天的第四天，佛陀入世前在此修行，而目前是彌勒菩薩在此修行，彌勒菩薩被視為下一位成佛者，這就等於說，要成佛前的菩薩，會在此天修行。因此，在兜率天修行的行者，等於有了即將成佛的品質保證，這就可以說不退轉了，而一位不退轉的修行者，也就理論上可以被佛授記了。這是彌勒菩薩對兜率天之天王、天人等所說之事。然而，在更高境界的修行者眼中，這些具體的不退轉、兜率天、授記的知識，都是要放下的，在般若智的境界中，不須再執著於這些概念與經驗的真實，才是維摩詰居士教導彌勒菩薩的觀念：

時維摩詰來謂我言：「彌勒，世尊授仁者記，一生當得阿耨多羅三藐三菩提。為用何生得受記乎？過去耶？未來耶？現在耶？若過去生，過去生已滅；若未來生，未來生未至；若現在生，現在生無住。如佛所說：比丘，汝今即時，亦生、亦老、亦滅。若以無生得受記者，無生即是正位，於正位中，亦無受記，亦無得阿耨多羅三藐三菩提。云何彌勒受一生記乎？為從如生得受記耶？為從如滅得受記耶？若以如生得受記者，如無有生；若以如滅得受記者，如無有滅。一切眾生皆如也，一切法亦如也，眾聖賢亦如也，至於彌勒亦如也。若彌勒得受記者，一切眾生亦應受記。所以者何？夫如者，不二不異。若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者，一切眾生皆亦應得。所以者何？一切眾生即菩提相。若彌勒得滅度者，一切眾生亦當滅度。所以者何？諸佛知一切眾生畢竟寂滅，即涅槃相，不復更滅。是故彌勒，無以此法誘諸天子，實

無發阿耨多羅三藐三菩提心者，亦無退者。」<sup>3</sup>

以上所說，源於彌勒獲得世尊授記，將來成佛。而彌勒以此事，說法於兜率天諸天人。維摩詰居士之所說，其實就是《金剛經》「佛說授記，即非授記，是為授記」之精神，亦即，雖知道自己已獲授記，但絕不多說授記之事，這樣的操作才真正擔當得上被授記的境界。也就是說，授記之事誠固其然，但修行者切莫以被授記為做工夫的方法或目的，方法只有般若智和菩提心，至於目的，只有根本成佛。這是就修行的境界說。至於從理論原理上說，一切眾生本來是佛，只要肯修行，無不可成佛，則又何須被授記？

至於授記是在哪種境界下被授記呢？這就是本文中維摩詰居士一再討論的地方。其實，這是抓不定的概念，過去？現在？未來？如生？如滅？《大乘大義章》中鳩摩羅什就說這是不可思議的事件，佛要為誰授記不必確定必然是達到什麼境界才授記，實際上就是佛的妙用而已。又，彌勒自己是被授記沒錯，但眾生平等一如，因此，任何眾生都會被授記。但最終說到底，就是信佛成佛的虔誠深度，若自信得及，一切眾生畢竟寂滅，這是理論上的最終事實，但未必是修行者心中的確念。若真是心中自信得及的確念，則不必以被授記勸誘，不必以任何禪定喜樂的境界勸誘，此一有情必定自淨其意，漸修頓悟，終至成佛。

所以維摩詰居士說：「是故彌勒，無以此法誘諸天子，實無發阿耨多羅三藐三菩提心者，亦無退者。」有智慧的天人，自信得及，已必成佛，何須以被授記為修行的標的？而實際上在成佛境中，無上正等正覺還是般若智之一念不二而已，因此說「實無發阿耨多羅三藐三菩提心者，亦無退者」。可以說，維摩詰居士是從境界上教導彌勒菩薩，授記不是根本工夫，對於境界

3. 賴永海釋譯：《中國佛教經典寶藏精選白話版 45·維摩詰經》，頁 98-99。



更高的修行者，不必以此一被授記的境界作為勸發修行的方法，因為他們當知亦信及眾生本來是佛。

那麼，應該如何教導這些境界更高的天人們做工夫呢？那就是正確地發菩提心：

彌勒，當令此諸天子，捨於分別菩提之見。所以者何？菩提者，不可以身得，不可以心得，寂滅是菩提，滅諸相故；不觀是菩提，離諸緣故；不行是菩提，無憶念故；斷是菩提，捨諸見故；離是菩提，離諸妄想故；障是菩提，障諸願故；不入是菩提，無貪著故；順是菩提，順於如故；住是菩提，住法性故；至是菩提，至實際故；不二是菩提，離意法故；等是菩提，等虛空故；無為是菩提，無生住滅故；知是菩提，了眾生心行故；不會是菩提，諸入不會故；不合是菩提，離煩惱習故；無處是菩提，無形色故；假名是菩提，名字空故；如化是菩提，無取捨故；無亂是菩提，常自靜故；善寂是菩提，性清淨故；無取是菩提，離攀緣故；無異是菩提，諸法等故；無比是菩提，無可喻故；微妙是菩提，諸法難知故。世尊，維摩詰說是法時，二百天子得無生法忍，故我不任詣彼問疾。<sup>4</sup>

以上所說菩提的操作方法中，絕大多數就是在講般若智，如「寂滅，不觀，不行，斷，離，不入，順，不二，等，無為，不會，不合，無處，假名，如化，無亂，善寂，無取，無異，無比」諸條的概念意旨及其解釋，就是般若智的運用，可以說發菩提心而上至成佛的過程，就是一個單純的般若智就對了。此外，「障是菩提，障諸願故」是戒的工夫，「住是菩提，住法性故」

4. 同註3，頁99。

是願力也是工夫，「至是菩提，至實際故」是要求實做的工夫。「知是菩提，了眾生心行故」是要求了眾生心，進而度化眾生，本就是上成佛道、下化眾生的項目；「微妙是菩提，諸法難知故」其實還是般若智的運用，微妙難知而不執定。

彌勒菩薩這一節的言語往來，針對彌勒以入兜率天被授記而談修行成佛的進路之事，維摩詰居士以更高的佛智慧化消這樣的想法，以在佛境中不必作是念而說，因眾生本來是佛，何必被授記，只要一路般若智用、菩提心行即可成佛，是以要求彌勒菩薩勿以授記引誘天人。

筆者以為，面對境界高的天人境界修行者，此說或已無益，有自信者不必他人保證或利益引誘，故而維摩詰居士說的是高境界的天人等級修行者的修行法門，此說有佛教哲學理論在工夫論上推進的效益。但是，對於下界眾生，成佛遙遙，若有一不退轉、被授記的階次，則是勸發修行的方便法門。授記是佛陀的不思議妙用，佛陀都授記了，何必不承認授記？關鍵就是維摩詰居士要再度提升學佛行佛的修行觀念，所以再破而已。授記本來可用，有助於有情眾生信力增強，但這尚是初階者的法門，並非高境界者的進路，維摩詰居士以為高境界者必須超越被授記的心想，才能真正深入般若菩提，這才是本節的要點。

### 三、光嚴童子

光嚴童子這一節講的是做工夫的觀念，重點是講住於佛境時，一切心念心行就是工夫。故事本身很簡單，就是光嚴童子見到維摩詰居士，問其何所從來，居士說從道場來。童子問道場是怎樣的狀態呢？這就引發了維摩詰居士的大談特談。其實道場就是修行者的學校，在學校自然是要學工夫的，至於學工夫，在智慧大開之後，一切心行念慮都是在做工夫。因此也可以說就



是做工夫的場所，所以已經不限於有形的學校及其功課，而是一切行住坐臥心行之處，都是道場，也都是正在做工夫的時候：

佛告光嚴童子：「汝行詣維摩詰問疾。」光嚴白佛言：「世尊，我不堪任詣彼問疾，所以者何？憶念我昔，出毗耶離大城，時維摩詰方入城，我即為作禮而問言：『居士從何所來？』答我言：『吾從道場來』。『我問道場者何所是？』答曰：『直心是道場，無虛假故；發行是道場，能辦事故；深心是道場，增益功德故；菩提心是道場，無錯謬故；布施是道場，不望報故；持戒是道場，得願具故；忍辱是道場，於諸眾生心無礙故；精進是道場，不懈退故；禪定是道場，心調柔故；智慧是道場，現見諸法故；慈是道場，等眾生故；悲是道場，忍疲苦故；喜是道場，悅樂法故；捨是道場，憎愛斷故；神通是道場，成就六通故；解脫是道場，能背捨故；方便是道場，教化眾生故；四攝是道場，攝眾生故；多聞是道場，如聞行故；伏心是道場，正觀諸法故；三十七品是道場，捨有為法故；四諦是道場，不誑世間故；緣起是道場，無明乃至老死皆無盡故；諸煩惱是道場，知如實故；眾生是道場，知無我故；一切法是道場，知諸法空故；降魔是道場，不傾動故；三界是道場，無所趣故；師子吼是道場，無所畏故；力、無畏、不共法是道場，無諸過故；三明是道場，無餘礙故；一念知一切法是道場，成就一切智故。如是善男子，菩薩若應諸波羅蜜教化眾生，諸有所作，舉足下足，當知皆從道場來，住於佛法矣。』說是法時，五百天人，皆發阿耨多羅三藐三菩提心，故我不任詣彼問疾。」<sup>5</sup>

5. 賴永海釋譯：《中國佛教經典寶藏精選白話版 45·維摩詰經》，頁 99-101。



一切做工夫的觀念變成道場的意旨，則道場已經不是場所概念，而是情境概念了。這些工夫的觀念包括「直心、發行、深心、菩提心、布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧、慈、悲、喜、捨、神通、解脫、方便、四攝、多聞、伏心、三十七品、四諦」以上諸說本來就是做工夫的概念。但除了做工夫的概念之外，還有許多佛學基本原理的了解也是道場，如「緣起是道場，無明乃至老死皆無盡故」，是說要了解清楚生命緣起的道理，乃至修行成佛都是這樣的過程。這裡也可以強調：原始佛教阿含經典裡面的基本知識，沒有哪一條在大乘經典中是要廢除的，只是作為知識的存在是一回事，至於修行工夫境界的操作，會隨時轉進提升而已。

再如「諸煩惱是道場，知如實故」，對治煩惱，從中出離，煩惱亦即成菩提之路徑矣。「眾生是道場，知無我故」，知無眾生相，即知無我相，無眾生相是救度眾生之時，無有對象之想，而皆是為自己救度而已，自度度人而無眾生相，這是上成佛道的利根器直達梯。「一切法是道場，知諸法空故」，一切心行以般若智知之即是。「降魔是道場，不傾動故」對治自己心中的執著，有執而成魔，降魔即去我執，還是般若工夫。「三界是道場，無所趣故」，知識上三界真實存在，心態上任運遍在，無所執著，成佛本就是超三界，故而對三界的知識是一回事，認識上卻須不趣入，也就是般若智的對待了。「師子吼是道場，無所畏故；力、無畏、不共法是道場，無諸過故」，這幾段是講成就了之後的境界。「三明是道場，無餘礙故」，能達宿命智、生死智、漏盡智的三明，於世間諸界皆無障礙了，這是從修行境界說道場。「一念知一切法是道場，成就一切智故」，這也是般若智之知一切的進路。

本節之意旨，就是講做工夫的方法，一旦智慧大開、念慮通達，則一切心行念慮都是做工夫的時節，因此也就都是身在修行的道場中了，即「菩薩



若應諸波羅蜜教化眾生，諸有所作，舉足下足，當知皆從道場來，住於佛法矣」。這就是般若智一路而已，住於佛法，一切知見皆離，則一切舉手投足應對酬酢，都在做工夫，都在展境界，都是坐道場，所以一切行為就是自道場來。

前節破授記、不退轉觀念，本節破道場觀念。破知見，是基於知見，是提升而非破，提升而達境界，就是住於佛法。這就是境界工夫的進路。

#### 四、持世菩薩

本節是一大節討論，具體展示度化有情的一場大戲，最後提出「無盡燈」的觀念，指出一切自度都是化他，無盡地化他就無盡地自度。本節藉由持世菩薩與魔王波旬的來往交手，在維摩詰居士的介入下，展示了度化天人以及應對魔王的作法。往昔，持世菩薩住於靜室，魔王波旬送來天女，偽裝帝釋，藉備灑掃，欲擾修行，持世菩薩以修行者應觀五欲無常而拒之。此時維摩詰居士不請自來，介入處理，揭露魔王身分，卻將天女留下。魔王不肯，居士以神通令其就範，波旬不敵，只好留下天女：

佛告持世菩薩：「汝行詣維摩詰問疾。」持世白佛言：「世尊，我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念我昔，住於靜室，時魔波旬，從萬二千天女，狀如帝釋，鼓樂絃歌，來詣我所。與其眷屬，稽首我足，合掌恭敬於一面立。我意謂是帝釋，而語之言：『善來，憍尸迦！雖福應有，不當自恣，當觀五欲無常，以求善本，於身命財而修堅法。』即語我言：『正士，受是萬二千天女，可備掃灑。』我言：『憍尸迦，無以此非法之物，要我沙門釋子，此非我宜。』所言未訖，時維摩詰來謂我言：『非帝釋也，是為魔來，憍固汝耳。』即語魔言：『是諸女等，可以與我，如我應受。』魔即驚懼，念維摩詰將無惱我？欲隱形去，而不能隱，盡其神力，

亦不得去。即聞空中聲曰：『波旬，以女與之，乃可得去。』魔以畏故，俛仰而與。」<sup>6</sup>

留下天女之後，居士即為講說佛法，此時所講之佛法，便是一般的佛教世界觀及價值觀，並不刻意高妙，唯欲令其知曉生命真相，進而發心求道。過去，天女生活於魔王的世界，盡求五欲之樂；此時，居士則告知法樂，是為菩薩法樂：

爾時，維摩詰語諸女言：「魔以汝等與我，今汝皆當發阿耨多羅三藐三菩提心。」即隨所應而為說法，令發道意。復言：「汝等已發道意，有法樂可以自娛，不應復樂五欲樂也。」天女即問：「何謂法樂？」答言：「樂常信佛，樂欲聽法，樂供養眾，樂離五欲，樂觀五陰如怨賊，樂觀四大如毒蛇，樂觀內入如空聚，樂隨護道意，樂饒益眾生，樂敬養師，樂廣行施，樂堅持戒，樂忍辱、柔和，樂勤集善根，樂禪定不亂，樂離垢明慧，樂廣菩提心，樂降伏眾魔，樂斷諸煩惱，樂淨佛國土，樂成就相好故，修諸功德，樂莊嚴道場，樂聞深法不畏，樂三脫門，不樂非時，樂近同學，樂於非同學中，心無志礙，樂將護惡知識，樂親近善知識，樂心喜清淨，樂修無量道品之法，是為菩薩法樂。」<sup>7</sup>

以上所樂之法，實際上也就是佛法修行之法，並未有新見創意，也無須新創意見。

諸修行樂法言畢，居士展現度化眾生的方便善巧，便是與魔王波旬和諸樂法天女的一番酬答。居士教導完畢，波旬欲來偕女歸去，居士許之，唯天

6. 賴永海釋譯：《中國佛教經典寶藏精選白話版 45·維摩詰經》，頁 101。

7. 同註 6，頁 101-102。



女已不樂魔宮，意味不樂五欲之樂，或非盡斷五欲，而是不再以五蘊積聚的色身感官之樂為樂，卻欲樂學菩薩之樂。於是天女無意復返魔宮，居士卻願其歸返，因為三界之內無非道場，學道即是自度化他，魔宮還有眾多有情，居士期許天女度化魔宮有情，教之以「無盡燈」法門：

於是波旬告諸女言：「我欲與汝，俱還天宮。」諸女言：「以我等與此居士，有法樂，我等甚樂，不復樂五欲樂也。」魔言：「居士，可捨此女，一切所有施於彼者，是為菩薩。」維摩詰言：「我已捨矣，汝便將去，令一切眾生得法願具足。」於是諸女問維摩詰：「我等云何止於魔宮？」維摩詰言：「諸姊，有法門名無盡燈，汝等當學。無盡燈者，譬如一燈燃百千燈，冥者皆明，明終不盡，如是諸姊。夫一菩薩開導百千眾生，令發阿耨多羅三藐三菩提心，於其道意，亦不減盡；隨所說法，而自增益一切善法，是名無盡燈也。汝等雖住魔宮，以是無盡燈令無數天子天女，發阿耨多羅三藐三菩提心者，為報佛恩，亦大饒益一切眾生。」爾時，天女頭面禮維摩詰足，隨魔還宮，忽然不現。世尊，維摩詰有如是自在神力、智慧、辯才，故我不任詣彼問疾。<sup>8</sup>

本節意旨，並非談修行的境界工夫，而是談菩薩度化眾生的方便善巧。持世菩薩不願接受天女供養，因為此舉並非修行者之所需。維摩詰居士卻展現了隨緣度化的智巧，接受天女，卻不受供養，而是餵以佛法求道之志；待天女受道求學之後，又教以化度眾生之志，此真是菩提心「上成佛道、下化眾生」之真正宗旨，也正是菩薩修行的隨機結緣之法，可以說是給持世菩薩一次度化眾生、隨緣不變的教法示現。

8. 同註 6，頁 102-103。

## 五、長者子善德

布施正是六度法門之一，是真佛子之行。本節，並非破布施法，而是提升布施的境界層次，即於財布施之上，予以法布施。長者子善德，隨父行財布施，維摩詰居士不請自來，教以更徹底的布施之法，即法布施：

佛告長者子善德：「汝行詣維摩詰問疾。」善德白佛言：「世尊，我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念我昔，自於父舍設大施會，供養一切沙門、婆羅門及諸外道、貧窮、下賤、孤獨、乞人，期滿七日，時維摩詰來入會中，謂我言：『長者子，夫大施會不當如汝所設，當為法施之會，何用是財施會為？』我言：『居士，何謂法施之會？』『法施會者，無前無後，一時供養一切眾生，是名法施之會。』曰：『何謂也？』『謂以菩提，起於慈心；以救眾生，起大悲心；以持正法，起於喜心；以攝智慧，行於捨心；以攝慳貪，起檀波羅蜜；以化犯戒，起尸羅波羅蜜；以無我法，起羸提波羅蜜；以離身心相，起毗梨耶波羅蜜；以菩提相，起禪波羅蜜；以一切智，起般若波羅蜜。教化眾生，而起於空；不捨有為法，而起無相；示現受生，而起無作；護持正法，起方便力；以度眾生，起四攝法；以敬事一切，起除慢法；於身命財，起三堅法；於六念中，起思念法；於六和敬，起質直心；正行善法，起於淨命；心淨歡喜，起近賢聖；不憎惡人，起調伏心；以出家法，起於深心；以如說行，起於多聞；以無諍法，起空閒處；趣向佛慧，起於宴坐；解眾生縛，起修行地；以具相好及淨佛土，起福德業；知一切眾生心念，如應說法起於智業；知一切法不取不捨，入一相門，起於慧業；斷一切煩惱，一切障礙一切不善法，起一切善業；以得一切智慧，一切善法，起於一切助佛道法。如



是善男子，是為法施之會。若菩薩住是法施會者，為大施主，亦為一切世間福田。』」<sup>9</sup>

一般講布施，主要就施者而言，這是修行的法門，但修行的終境是成佛，而成佛的意旨是度化眾生，故而修行以度眾為究竟，故於布施之法，應不止於財布施。尚有無畏布施、法布施。財布施救濟一時的貧困，是施者最易行之之法，亦宜推廣，是為正法；無畏布施助人度難，沒有能力的施者也做不到，就算做到了，還不是度眾的究竟；度眾之究竟就是助其成佛，成佛一時意境太高，則教其學佛，餵以佛法即是法布施。維摩詰居士此處講的成佛之法布施，是教其慈悲喜捨，教其布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，這些都是大乘救度法門，要做到這些，須「教化眾生，而起於空」，亦即不論傳授什麼修行法門，根本上就是般若智一事而已。

例如：「不捨有為法，而起無相」，財布施就是有為法之一種，有為法必須做，只是要無相做之，即是《金剛經》的無相布施。「示現受生，而起無作」，不論受生何處，都是學佛道場，不起情執，即是學佛成佛之途徑。「護持正法，起方便力」，無論操作何種佛法，都無定數之情執，唯方便作為是用。「以度眾生，起四攝法」，時時以四攝法度眾。「以敬事一切，起除慢法」，度眾生時，要時刻警覺自己的我慢心。「於身命財，起三堅法」，以三堅法消除對世間的情執。「於六念中，起思念法」，於六念中起正念。「於六和敬，起質直心」，落實六和敬法。

「正行善法，起於淨命」，落實敬命善法。「心淨歡喜，起近賢聖」，要親近聖賢。「不憎惡人，起調伏心」，度眾中就無人我之分。「以出家法，起於深心」，可能的話，出家離世，深求佛智。「以如說行，起於多聞」，

9. 賴永海釋譯：《中國佛教經典寶藏精選白話版 45·維摩詰經》，頁 103。

努力求知，以方便度眾。「以無諍法，起空閒處」，心淨空閒，與人無諍。「趣向佛慧，起於宴坐」，藉由靜坐調息，淨化其心而得佛智。「解眾生縛，起修行地」，自己的修行，就是幫助他人解除煩惱。「以具相好及淨佛土，起福德業」，莊嚴自己的法相，淨化結緣之國土，就是自己的福德。「知一切眾生心念，如應說法起於智業」，以能知眾生心念之善巧智慧為其說法，解其束縛，而增長自己的智慧。

「知一切法不取不捨」，深知世間一切事項，絕不攀緣妄執。「入一相門，起於慧業」，深入一法，起大智慧。「斷一切煩惱，一切障礙，一切不善法」，堅定意志，除去自己的障礙。「起一切善業，以得一切智慧，一切善法」，在助眾生時，自己智慧一次次提升、能力一步步強化、能作為之事一件件增大。「起於一切助佛道法。如是善男子，是為法施之會。若菩薩住是法施會者，為大施主，亦為一切世間福田。」學佛就是助人學佛。

法布施就是助其學佛，這才是維摩詰居士要告訴長者子善德的布施法門。其實並沒有否定財布施，一般初學佛者於財布施中捨其貪吝，也是正法。但維摩詰居士所教者是大乘智慧之更高層善法，財布施無誤，但法布施更深入，財布施中要有法布施的智慧，而法布施中更是面對一切學佛求道的大智慧、大責任、大承擔、大布施。

維摩詰居士說是法布施法之時，受施眾人多發菩提心，善德欲贈貴重瓔珞與居士，居士分為二份，一份供奉難勝如來，結果現大神通，令人讚歎。又一份贈一最下乞人，此事之意，告知布施者，無有受報之心，乃最上乘布施，其布施與供養如來功德平等。經文如下：

世尊，維摩詰說是法時，婆羅門眾中二百人，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。我時心得清淨，歎未曾有，稽首禮維摩詰足，即解瓔



珞，價值百千，以上之。不肯取。我言：「居士，願必納受，隨意所與。」維摩詰乃受瓔珞，分作二分，持一分，施此會中一最下乞人；持一分，奉彼難勝如來。一切眾會，皆見光明國土難勝如來。又見珠瓔在彼佛上，變成四柱寶臺，四面嚴飾，不相障蔽。時維摩詰現神變已，又作是言：「若施主等心施一最下乞人，猶如如來福田之相，無所分別，等於大悲，不求果報，是則名曰具足法施。」城中一最下乞人，見是神力，聞其所說，皆發阿耨多羅三藐三菩提心。故我不任詣彼問疾。如是諸菩薩各各向佛說其本緣，稱述維摩詰所言，皆曰不任詣彼問疾。<sup>10</sup>

《菜根譚》有言：「心地乾淨，方可讀書學古。不然，見一善行，竊以濟私，聞一善言，假以覆短，是又藉寇兵而齎盜糧矣。」此處，維摩詰居士以布施當施於不報之人，謂最上乘心法。然而，俗人讀此，即學其行，卻抱求福之心，則其收效不及矣。這就說明，一切法最終不如第一義，法再高明，不如實行，至於一切的實踐，當無相做之；否則刻意布施最下乞人之舉，而無其心，亦是虛假。可以說，一切實踐工夫，最終還是以般若智為學佛求道的根本心法。

## 六、結論

《維摩詰經·菩薩品》中，共四位大德敘述與維摩詰居士交談互動，其中兩位是菩薩，一位童子，一位長者子，後二者也應該是有菩薩境界的修行者，但無論境界如何，所論授記、道場、度眾、布施之事，本都是大乘佛法中菩薩道行之工夫或境界。維摩詰居士對授記之事，建議不必執著，境界高者，不宜以此勸誘，反落下乘，因為眾生皆有佛性，本來寂靜涅槃。對於道

10. 賴永海釋譯：《中國佛教經典寶藏精選白話版 45·維摩詰經》，頁 104。



場，認為真修行者，一切日常行為都是修行的狀態，一切處所都是道場；對於度眾，指出無分對方是何人也，不論其心意欲為何，只要自己神通大能，無分別心，自能度化任何眾生；對於布施，強調法布施才是最終目標，布施為自度，但自度必須度他，這才是大乘法門的真諦，欲度他成佛，那就是給他成佛的方法，就是教之以法。本品中，有境界工夫之說，如授記部分；有大乘工夫論之說，如道場部分和布施部分；有方便法門之旨，如度眾部分，救度之並期許以「無盡燈」法門救度更多天人眾生。

《維摩詰經》卷上前四品，是居士代佛宣旨，講述大乘法門境界工夫之旨，提升佛陀過去教法。卷上結束後，進入卷中，將更加深入大乘佛法的境界工夫意旨；最後卷下，將展示大乘佛學世界觀的種種不可思議之境界，筆者將繼續為文探究。



佛教雖講他方世界，但重在此土的淨化；  
佛教雖講六道眾生，但重在人類的普濟；  
佛教雖講過去未來，但重在現實的生活。  
因此，今日佛教要打開山門，走入社會；  
要把社會改造，建設佛土，  
這是今日佛教徒應有的使命感。

～《人間佛教語錄》