

# 星雲大師「人間淨土」之語境意涵與 弘化界域

李聖俊

實踐大學高雄校區博雅學部兼任講師

## 一、前言

星雲大師多年來致力建設「生活樂趣、財富豐足、慈悲道德、眷屬和敬、大乘普濟、佛國淨土」的「人間佛教」，<sup>1</sup>而「人間佛教旨在建設人間淨土，讓每個人都能現證法喜安樂，在現世就過著幸福美滿的生活」，<sup>2</sup>可見「依眾生需要為需要，並能散播希望、信心、歡喜的種子，將生活融入佛法，當下的淨土就是實踐人間佛教而成就的」。<sup>3</sup>因此，星雲大師不僅「發願生生世世來此娑婆度化眾生」，<sup>4</sup>更「把全副心思集中在人間淨土的建設上」，<sup>5</sup>由是「希望佛教的發

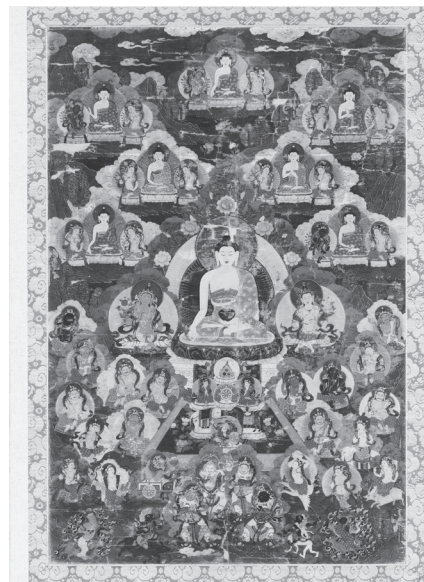
1. 詳見星雲大師：《佛教叢書 10：人間佛教》，高雄：佛光出版社，1995年，頁393-414。對此，妙凡法師闡釋：「星雲大師立基於幸福安樂的立場，建設人人都想要的『生活樂趣』，經濟的一生可以『財產豐足』，無後顧之憂，於五欲都能得到滿足時，樹立『慈悲道德』社會典範，彼此才能『眷屬和敬』身心和諧，並積極的實踐『大乘普濟』的觀念，實現『佛國淨土』的人間佛教。」氏著：〈從天台「一念三千」論析星雲大師人間佛教的修行觀〉，《人間佛教》學報·藝文第10期，高雄：佛光山人間佛教研究院，2017年7月，頁104。
2. 星雲大師：〈思想體系〉，《人間佛教語錄》下冊，台北：香海文化，2008年，頁48；〈我所認識的人間佛教〉，《星雲大師全集 118·隨堂開示錄 4·教育講習 4》，高雄：佛光出版社，2017年，頁102。
3. 星雲大師：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄》上冊，台北：香海文化，2008年，頁297。
4. 佛光星雲：〈歡喜與不歡喜〉，《往事百語 4·一半一半》，台北：香海文化，1999年，頁3。
5. 佛光星雲：〈愛，就是惜〉，《往事百語 6·有情有義》，台北：香海文化，1999年，頁142。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

展能夠蓬勃興隆，盡自己的力量給人利益，希望在眾緣所成之下，實現人間淨土的理想」。<sup>6</sup> 凡此咸證人間佛教以「建設人間淨土」為終極目標。<sup>7</sup>

星雲大師曾說：「六祖惠能大師的『佛法在世間覺』是人間淨土；太虛大師的『仰止唯佛陀，完成在人格，人成即佛成，是名真現實。』也是人間淨土。」<sup>8</sup> 但從他思想體系之內緣而觀，可知「人間淨土」思想並非僅是依循古德、前輩之說，<sup>9</sup> 更有自身從大乘經義、修持體驗及弘法見聞所抉發的見地。

在星雲大師看來，「人間淨土」之所以能成立，可從三面向論：一、「要讓我們的社會、我們的世界能像藥師如來的琉璃淨土、阿彌陀佛的極樂淨土、彌勒菩薩的彌勒淨土一樣，也成為一個人間淨土」，<sup>10</sup> 乃以極樂淨土、琉



藥師琉璃淨土是人間淨土的理想範本之一。圖為十八世紀藥師七佛與釋迦佛唐卡。

6. 星雲大師：《星雲日記 29·生活禪》，長沙：岳麓書社，2013 年，頁 156。
7. 相關考察，可參見李聖俊：〈星雲大師人間佛教視域下的核心淨土觀〉，收入陳劍鏗主編：《深入緣起·集眾法寶：人間佛教在東亞與東南亞的實踐》上冊，香港：香港中文大學人間佛教研究中心，2020 年，頁 201-231。
8. 星雲大師：《星雲日記 15·緣滿人間》，長沙：岳麓書社，2012 年，頁 136。
9. 蕭麗華指出：「學術上認為『人間佛教』是印順導師從太虛大師在民國初年倡導的『人生佛教』中承繼而來，後來由證嚴上人、星雲大師等近代法師實踐」，但「這只是從台灣承繼中國百年佛教發展史的角度，是鳥瞰式的說法。如果從台灣佛教史本身內部的發展脈絡和佛光山星雲大師『人間佛教』的特質來說，這個說法仍有待釐清」，並呼籲「研究『人間佛教』的發展歷史，重建星雲大師模式的人間佛教論述，不應放入太虛大師系統中而忽略星雲大師自身的獨特性」。參見氏著：〈以人為本的人間佛教〉，收入慈惠法師總編輯：《二〇一四·人間佛教高峰論壇·開放》，高雄：佛光文化，2014 年，頁 178-179。
10. 星雲大師：〈淨土思想與現代生活（一）〉，《人間佛教系列 9·禪學與淨土——禪淨篇》，台北：香海文化，2005 年，頁 368。

璃淨土、兜率淨土等佛國淨土之依正莊嚴作為人間淨土的理想範本。二、認為「十方諸佛的淨土都在人間」，<sup>11</sup> 可能是受到《維摩詰經》中「眾生之類是菩薩佛土」、「菩薩取於淨國，皆為饒益諸眾生故」<sup>12</sup> 之思想影響，揭示諸佛菩薩之修證不離人間、眾生。三、舉出「看到那些雞鴨魚肉，穿腸破肚，勾的、掛的、倒吊的，那不就是地獄裡的刀山劍樹、油鍋地獄嗎？反之，住在豪宅華屋裡的人，享受物質上的冷氣、冰箱等等的富樂，那不就像是在天堂淨土一樣嗎？所以，地獄、淨土在人間就可以看得到」，<sup>13</sup> 乃是從共業中的不共業而論「淨土、天堂、地獄、畜生，都在人間裡」。<sup>14</sup>

星雲大師語境下的「人間淨土」具多重意義，雖可擴大箇中思想內涵，便於攝受各機眾生，卻難憑片面文句來概括「人間淨土」之完整意蘊。因此，在探討星雲大師「人間淨土」的範圍問題上，勢必要考察其語境中「人間」之含義，誠如陳劍鎧指出：「什麼是人間？什麼是淨土？人間是指人間性（人文性或人文精神），還是泛指人間，或是特定的現實人間？……這都需要嚴格釐清。」<sup>15</sup>

11. 星雲大師：〈我不是「呬教」的和尚〉，《星雲大師全集 40·人間系列 1》，高雄：佛光出版社，2017 年，頁 94。
12. 參見姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》卷 1，《大正藏》第 14 冊，頁 538a。
13. 星雲大師：〈佛教對「修行問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》下冊，台北：香海文化，2008 年，頁 188。
14. 星雲大師：〈佛教對「修行問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》下冊，頁 188。
15. 陳劍鎧：〈人間佛教建立人間淨土之諸問題〉，收入慈惠法師總編輯：《二〇一四·人間佛教高峰論壇·人間佛教宗要》，高雄：佛光文化，2015 年，頁 318-319。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

妙凡法師雖從「佛陀其人」、「歷史發展」、「現實社會」、「因緣和合」四點來論述「人間」之意涵，<sup>16</sup>但所論的是「人間佛教」語境的「人間」意義，涉及層面較為廣大、多元。本文特從星雲大師「人間淨土」的語境脈絡來探討「人間」的意涵，期望釐清「人間淨土」的空間場域與弘化範圍。

## 二、「人間淨土」的完整範圍是娑婆世界

「淨土」一詞可代表「清淨的國土」與「淨化國土」，<sup>17</sup>前者是佛國淨土，後者是菩薩行。對此，星雲大師闡述：「淨土，是指清淨國土，也就是以清淨功德所莊嚴的處所。」<sup>18</sup>此處的「淨」為形容詞「清淨的」之義，此意義下的「淨土」乃依報、正報悉皆清淨莊嚴的「淨佛國土」。<sup>19</sup>其次，「淨土」還代表「以佛心將塵世的煩囂轉為清淨，包括外界環境的清淨及自心的清淨」，<sup>20</sup>此處的「淨」則屬於動詞的「淨化」，此意義下的「淨土」代表「成熟有情，嚴淨佛土」<sup>21</sup>的菩薩行。由此來看，不論是「淨佛國土」或

16. 妙凡法師：〈人間佛教之「人間」意涵〉，收入程恭讓、妙凡法師總編輯：《二〇一六·人間佛教高峰論壇·人間佛教的共識》，高雄：佛光文化、佛光山人間佛教研究院，2017年，頁211-226。

17. 林朝成：〈佛教走向土地倫理：「人間淨土」的省思〉，《成大宗教與文化學報》第5期，台南：國立成功大學中國文學系，2005年12月，頁63。

18. 佛光星雲：《佛光教科書5·宗派概論》，台北：佛光文化，1999年，頁151。

19. 參見姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》卷1，《大正藏》第14冊，頁538b-c。

20. 星雲大師：〈何謂淨土〉，《人間佛教語錄》上冊，頁192。

21. 「諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，所獲功德最上最妙不可思議，一切聲聞及諸獨覺皆所非有。舍利子！此菩薩摩訶薩如是功德既圓滿已，復以殊勝布施、愛語、利行、同事成熟有情，復以種種堅固大願勇猛精進嚴淨佛土，由斯疾證所求無上正等菩提。」唐·玄奘譯：《大般若波羅蜜多經》卷9，《大正藏》第5冊，頁49c-50a。

是「淨化國土」，分別是星雲大師人間佛教的終極目標與實踐方向。

《維摩經·佛國品》明示：「菩薩隨所化眾生而取佛土，隨所調伏眾生而取佛土，隨諸眾生應以何國入佛智慧而取佛土，隨諸眾生應以何國起菩薩根而取佛土。所以者何？菩薩取於淨國，皆為饒益諸眾生故。」<sup>22</sup>可知菩薩乃為攝化「眾生」而施設「淨土」，過程中須觀察眾生根機而隨順其特質，乃至思惟「以何國入佛智慧而取佛土」、「以何國起菩薩根而取佛土」。同理可證，當人間佛教行者立願建設「人間淨土」而踐履「淨化國土」的菩薩道事業，必須知曉「人間淨土」的實踐範圍，才能方便饒益眾生。如此，則涉及「人間淨土」的場域問題。

周文廣（Charles B. Jones）曾指出「人間」一詞，在日常用語中指稱「人類世界」、「人性」或「社會關係」之意，而且「學者在面對『人間佛教』和『人間淨土』的用詞時，有時會混淆它們的含義。又由於佛教徒和學者對『人間淨土』的意義和目的理解不同，使得『人間淨土』這一概念更加模糊不清」。<sup>23</sup>

實際上，「人間佛教」一詞在星雲大師各種論述脈絡的所指不盡相同，常因應各種目標、路線、方向而呈顯不同的側重點，常被外界片面理解為「入世佛教」、「人生佛教」、「生活佛教」等屬性，但是「入世」、「人生」、「生活」僅是申明佛法修持的狀態或佛教弘傳的模式，並未說明「人間」的空間場域。因此，在探究星雲大師「人間佛教」的「人間」含義，須考量到文意脈絡與指涉對象。

例如：星雲大師倡導「人間佛教」，源於過去「佛教裡一直重

22. 姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》卷1，《大正藏》第14冊，頁538a。

23. 參見【美】周文廣（Charles B. Jones）著：〈太虛與人間淨土最新研究之評述〉，收入程恭讓、妙凡法師總編輯：《2017人間佛教高峰論壇：人間佛教的社會向度》，高雄：佛光文化、佛光山人間佛教研究院，2018年，頁430。



星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

視出世思想，忽視人間事業」，<sup>24</sup> 在此語境脈絡中，「人間佛教」附帶「入世佛教」的屬性。

復次，星雲大師為對治過去重視經懺度亡而偏向「死」、「鬼」的佛教，<sup>25</sup> 因而提倡「人間佛教」，其語境中的「人間佛教」則涉及「人生佛教」的屬性。

又如，星雲大師指出：「佛光山的人間佛教、生活佛教總樂為大家所接受，主要是能讓信眾感覺到佛法的受用。故今後弘法內容重於思想、看法、實用、有生活性，才易為信眾所接受。」<sup>26</sup> 在此語境脈絡的「人間佛教」，則因應「佛法生活化，生活佛法化」<sup>27</sup> 的實用性目標，故涉及「生活佛教」的屬性。

星雲大師早已辨明「人間佛教」涵蓋了「入世」、「生活」的屬性，乃至涉及「人生」的諸般面向：

我覺得「生活佛教」的詮釋太狹義。「人間佛教」本來就包含生活層面和精神層面。「人間佛教」也包括入世思想和出世思想。同時，「人間佛教」也具有現代特色與傳統特色。「人間佛教」實際上包含了路（心華）先生所提的社會化、生活化、現代化、大眾化和人情化，蓋因「人間佛教」的性格是一切普化，兼容並蓄的。<sup>28</sup>

24. 星雲大師：〈佛教的前途在哪裡？（第三講）〉，《星雲大師講演集4》，高雄：佛光出版社，1991年，頁109。

25. 「人間佛教是修正過去以鬼神為中心的佛教，建立以人為中心的佛教。」學愚：《人間佛教的社會和政治參與：太虛和星雲如是說、如是行》，香港：香港中文大學文化及宗教研究系人間佛教研究中心，2005年，頁103。

26. 星雲大師：《星雲日記20·談空說有》，長沙：岳麓書社，2013年，頁218。

27. 參見佛光星雲：《佛光教科書11·佛光學》，臺北：佛光文化事業有限公司，1999年，頁95。

28. 星雲大師：《星雲日記29·生活禪》，頁55-56。

星雲大師在論述「人間佛教」之際，其所關聯或開展的層面雖涉及「入世佛教」、「人生佛教」、「生活佛教」等屬性，但這都在「人間佛教」的框架中，無法完整涵蓋「人間佛教」的意蘊。

首先，星雲大師論述中常出現「佛陀在人間」、「人間的佛陀」等語句，約略涉及空間場域，如他所言：

佛教的教主——釋迦牟尼佛，就是人間的佛陀。他出生在人間，修行在人間，成道在人間，度化眾生在人間，一切都以人間為主。<sup>29</sup> 佛陀為什麼不在其它五道成佛呢？為什麼不在十法界中，其它的法界中成道呢？而降世在人間成道呢？<sup>30</sup>

人間佛教，本來就是佛陀的，佛陀出生在人間、修行在人間、成道在人間、弘法在人間，他沒有到天堂、<sup>31</sup> 地獄去傳道，他是人間的佛陀，佛陀之教就是人間佛教，人間佛教就是佛教。<sup>32</sup>

29. 星雲大師表示：「佛陀說法四十九年，講經三百餘會，既不是對神仙、鬼怪說的，也不是對地獄、畜生說的，主要還是以人為對象，所說的佛法，無不充滿了人間佛教的性格。」氏著：〈思想體系〉，《人間佛教語錄》下冊，頁44。必須說明，諸佛菩薩皆有「眾生無邊誓願度」之大願，而佛陀過去生中亦曾輪轉六道，以慈悲心救度眾生，積累福德資糧，顯見諸佛菩薩所救度的眾生遍及六道，不單限於人道眾生。然而，星雲大師倡導人間佛教「以人為本」，乃本於人道眾生能研讀經教、思惟法理而行菩薩道的立場，故稱佛陀主要教化的是人道眾生。

30. 星雲大師：〈人間佛教的基本思想〉，《星雲大師講演集4》，頁65。

31. 實際上，釋迦牟尼佛曾到忉利天結夏安居九十天，為母摩耶夫人說法，也間接為無量天眾開示，如經典所示：「佛在舍衛國，告諸比丘言：『我今欲往忉利天上，夏坐安居，為母說法。汝諸比丘！誰樂去者，當隨我去。』作是語已，即往忉利天上，在一樹下，夏坐安居，為母摩耶及無量諸天說法，皆獲見諦，還闍浮提。」元魏·吉迦夜、曇曜譯：《雜寶藏經》卷1，《大正藏》第4冊，頁450a。

32. 星雲大師：〈佛光人的理念〉，《星雲大師全集122·隨堂開示錄8·青年勉勵3》，高雄：佛光出版社，2017年，頁122

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

佛降生人間，說法在人間，修行在人間，一切都是人間，所以叫「人間佛教」。佛沒有在天上成佛，也沒有到地獄裡和餓鬼說法，是對人說的，當然是人間佛教。<sup>33</sup>

綜觀上列論述，星雲大師強調佛陀未在天道、地獄成佛，且出生、修行、成道、說法主要在人間，由是彰顯佛教的「人間性」。然而，依星雲大師「佛陀在人間」，猶難以明確判定「人間」的空間範圍；若依「佛世尊皆出人間，非由天而得也」<sup>34</sup>而觀，則「人間」具有「人道」、「人身」之意。

諸佛咸以「人身」、「人數」<sup>35</sup>示現八相成道，講經說法以人為重，源於閻浮提（南瞻部洲）的人道眾生具「勇猛強記、能造業行、能修梵行」的特質，亦憑此三事勝於餓鬼、龍、金翅鳥、阿修羅、四天王天、忉利天、焰摩天、兜率天、化自在天及他化自在天之有情，<sup>36</sup>顯示南瞻部洲的人道眾生具修持佛法的優勢。佛陀雖由「人身」而證成，教化諸多「人道」眾生，若視佛陀僅教化「人道」眾生，顯然不符合諸佛菩薩濟度五趣六道眾生的深心大願。



尼泊爾五趣生死輪圖（六道輪迴圖）

33. 星雲大師：〈智慧的人生（二）〉，《星雲大師全集 130·隨堂開示錄 16·對談專訪 3》，高雄：佛光出版社，2017 年，頁 246。
34. 東晉·瞿曇僧伽提婆譯：《增壹阿含經》卷 26，《大正藏》第 2 冊，頁 694a。
35. 「如來亦當有此生、老、病、死。我今亦是人數。」東晉·瞿曇僧伽提婆譯：《增壹阿含經》卷 18，《大正藏》第 2 冊，頁 637b。
36. 參見姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《長阿含經》卷 20，《大正藏》第 1 冊，頁 135b-c。



《人間佛教》學報·藝文 | 第三十期

再者，佛陀教法雖以教化人道眾生為主，但星雲大師所主張的「人間佛教」並不限於「人乘佛教」，明證如下：

人間佛教是包容「五乘」的宗教，是尊重融和的宗教。<sup>37</sup>

五乘就是人、天、聲聞、緣覺、菩薩道。有入世的人、天，入世的佛教；有出世的聲聞、緣覺，出世的佛教；有出世的思想，又能做入世的事業，是為菩薩道，菩薩道就是人間佛教。<sup>38</sup>

五乘佛法中，「人」是最基礎的，儒家如人道；基督教如天道；像老子、莊子的道家，就如聲聞、緣覺；佛教除了人道、天道、聲聞、緣覺以外，還有一個「菩薩道」。<sup>39</sup>

綜合上述，可知星雲大師「人間佛教」標舉融和五乘的菩薩道，強調學佛修行當由「人乘」開始，歷經「天乘」、「聲聞乘」，最終趨向大乘菩薩道。因此，人間佛教雖「以人為本」，將重視人文精神與普世價值的「儒家」判為「人乘佛教」，<sup>40</sup>但「人乘」只是人間佛教的初階，誠如星雲大師所說：

佛教認為學佛的最終目標是成佛，但是要進趨佛果的前階卻是做人，所謂「人成即佛成」，把人做好，佛果也就完

37. 星雲大師：〈中國文化與五乘佛法〉，《人間佛教論文集》上冊，台北：香海文化，2008年，頁495。

38. 星雲大師：〈人間佛教的理論與實踐〉，《星雲大師全集 115·隨堂開示錄 1·教育講習 1》，高雄：佛光出版社，2017年，頁282-283。

39. 星雲大師：〈佛教面面談（二）〉，《星雲大師全集 130·隨堂開示錄 16·對談專訪 3》，頁153。

40. 參見星雲大師：《星雲日記 39·忙中修福慧》，長沙：岳麓書社，2013年，頁91。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

成。做人的條件很多，儒家說的是忠、信、孝、悌；佛教則說布施、持戒、禪定，這三者不但能讓我們將人做好，並且能使我们進一步生至天上；而人天福若是具足了，必能從人道漸次進入佛道。<sup>41</sup>

凡事都要從人道開始，在生活裡面落實佛法，人做好了，佛道就不遠了。<sup>42</sup>

星雲大師僅強調從「人道」的完善而逐步趨向「佛道」，不宜將「人間佛教」窄化或簡化為「人乘佛教」或「儒家」，恰如大師所示：

我們不要以為人間佛教都是講一些勸善、因果、家庭、社會、做人處事，沒有錯，這是人間佛教；但是，佛教的無常、真如、涅槃，也是人間佛教，難道人間不要涅槃嗎？人間能少了無常變異嗎？所以，各種佛教都是人間佛教。<sup>43</sup>

星雲大師在某些場合倡導人文精神或普世價值，只是表明出世聖法的根基是建立在修集人天善法的正常道上，在致力完善人道之際，更須以世間福德為修行資糧，進而發菩提心、行菩薩道，才能逐步完成佛道。<sup>44</sup>

「人道」之完善，即涉及「做人」的工夫與涵養，在星雲大師

41. 星雲大師：〈佛教與儒家〉，《佛教叢書8·教用》，高雄：佛光出版社，1995年，頁163-164。

42. 星雲大師：《星雲大師全集13·談淨土法門》，高雄：佛光出版社，2017年，頁239。

43. 星雲大師：〈人間佛教的理論與實踐〉，《星雲大師全集115·隨堂開示錄1·教育講習1》，頁283。

44. 參見星雲大師：〈中國文化與五乘佛法〉，《人間佛教論文集》上冊，頁487-488。

看來，做人具有「好人」、「善人」、「正人」、「全人」、「能人」、「聖人」、「覺人」之層次，並以成就覺悟宇宙人生真相智慧的「覺人」（佛陀）為終極目標。<sup>45</sup>換言之，人間佛教從「人道」到「佛道」的完成，乃是透過菩薩道之「自覺與行佛」所達成。<sup>46</sup>

綜合前述，可知星雲大師語境下的「人間佛教」無法由「人乘佛教」所盡攝，亦不宜將「人間淨土」語境中的「人間」純粹解讀為「人乘」或「人道」，因為單行持五戒的「人乘法」，還無法成就依正二報清淨莊嚴的佛國淨土；而一處世界只淨化「人道」而未消弭「地獄、餓鬼、畜生」等三惡道，亦不屬圓滿的佛國淨土。<sup>47</sup>可見，「人間淨土」意涵並非「人道淨土」或「人乘淨土」。

實際上，不宜憑藉星雲大師對「人間佛教」之論述當成界定「人間淨土」場域之依據，應透過其「人間淨土」的語境脈絡來作為判斷、釐清之依據。通過考察星雲大師「人間淨土」的語境脈絡，可得知「人間」之範圍：

我們所居的娑婆世界，也可轉為人間淨土。<sup>48</sup>

45. 參見星雲大師：〈做人〉，《人間萬事1·成就的條件》，台北：香海文化，2009年，頁196-200。

46. 參見滿義法師：《星雲學說與實踐》，台北：遠見天下文化，2015年，頁99。

47. 佛陀出世，主要度化人乘、天乘之眾生，故佛又稱「天人師」，而三惡道眾生不可度，但佛可令三惡道眾生種善根。參見姚秦·鳩摩羅什譯，龍樹菩薩造：《大智度論》卷93，《大正藏》第25冊，頁711c。然而，十方佛國有淨、染之分，清淨的佛國土皆無三惡道，如經典所示：「菩薩摩訶薩應如是淨佛國土。是國土中乃至無三惡道之名，亦無邪見、三毒、二乘——聲聞、辟支佛——之名。耳不聞有無常、苦、空之聲，亦無我所有，乃至無諸結使煩惱之名，亦無分別諸果之名。」姚秦·鳩摩羅什譯：《摩訶般若波羅蜜經》卷26，《大正藏》第8冊，頁409a。

48. 星雲大師：〈佛教的前途在哪裡（第三講）〉，《星雲大師講演集4》，頁112；《人間佛教論文集》下冊，頁728。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

佛教的宗旨是在令有情發心立願，建構即心即佛的「唯心淨土」，轉娑婆穢土而成人間淨土。<sup>49</sup>

我深深感到只要「有佛法」，我們就「有辦法」在娑婆世間開創淨土。<sup>50</sup>

我們的信念是要藉著佛教的力量，把苦難的娑婆世界建設成富樂的人間淨土。<sup>51</sup>

只要我們重視心理建設，必定可以把娑婆世界建成一個美好的人間淨土。<sup>52</sup>

讓世間沒有三惡道的混雜，只有諸上善人聚會一處，那麼不但未來世界和平有望，而且還能轉娑婆世界為清淨的人間淨土。<sup>53</sup>

綜觀上列引文，可知三事：一者，充分顯示星雲大師「人間淨土」語境下的「人間」，完整範圍是「娑婆世界」。娑婆世界浩瀚廣大，雖包括了「人道」、「人乘」，但不能以部分的「人道」或「人乘」來代表娑婆世界（人間）全體。二者，星雲大師未直指當前的娑婆世界即是淨土，但娑婆世界未來有轉化、呈顯為「淨土」的可能性。三者，娑婆世界即便業深垢重，仍鼓勵行者積極發菩提心、行菩薩

49. 星雲大師：《佛教叢書 8·教用》，頁 703。

50. 佛光星雲：〈有佛法，就有辦法〉，《往事百語 3·皆大歡喜》，台北：香海文化，1999 年，頁 93。

51. 佛光星雲：〈貧窮就是罪惡〉，《往事百語 6·有情有義》，頁 79-80。

52. 星雲大師：〈淨土思想與現代生活（一）〉，《人間佛教系列 9·禪學與淨土——禪淨篇》，頁 360。

53. 星雲大師：〈《阿彌陀經》的管理學〉，《人間佛教》學報·藝文第 10 期，頁 12。

道，任運一切功行與方便來攝受眾生、嚴淨國土，而非消極的放任或應對。

從空間概念來看，星雲大師語境下的「人間」既指涉「娑婆世界」，可將「人間佛教」精要界定為「娑婆世界（人間）的佛陀教法（佛教）」，契合其「人間佛教」即是「佛陀之教」之論述。循此理路，再將「人間」結合「佛國淨土」詞意的「淨土」，則「人間淨土」即是「娑婆世界淨土」。娑婆世界雖是釋迦牟尼佛的「佛國」，但對眾生來說，娑婆世界尚非「淨土」，可見「人間淨土」仍屬理想目標。因此，星雲大師倡導，依循「人間佛教」而「建設人間淨土」，實乃信奉釋迦牟尼佛的教法而展開淨化娑婆世界之菩薩行。

### 三、上生「兜率淨土」，不離「人間淨土」

「人間淨土」的落實範圍既是「娑婆世界」，其中包含三界六道，從邏輯與空間而論，娑婆世界欲界<sup>54</sup>第四層天之彌勒菩薩「兜率天」內院淨土，<sup>55</sup>亦屬「人間淨土」的範圍。因此，如星雲大師所說，「彌勒佛所居住的兜率內院，也是人間淨土」、<sup>56</sup>「上生『兜

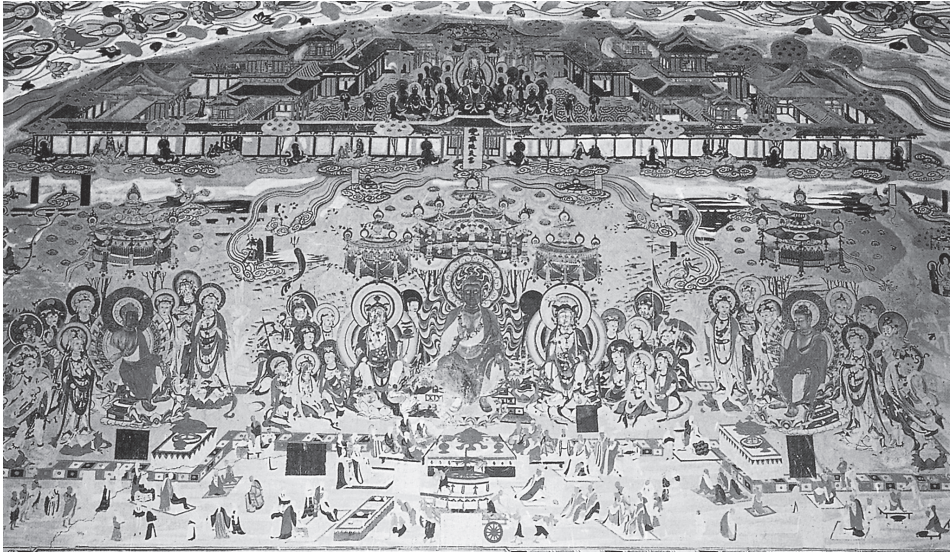
54. 「欲界眾生有十二種。何等為十二？一者地獄，二者畜生，三者餓鬼，四者人，五者阿須倫，六者四天王，七者忉利天，八者焰摩天，九者兜率天，十者化自在天，十一者他化自在天，十二者魔天。」姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《長阿含經》卷 20，《大正藏》第 1 冊，頁 135c-136a。

55. 陳劍鎧指出：「兜率是淨土，還不是佛國，因為彌勒還沒成佛。」見〈當彌勒遇見彌陀〉，《人間佛教》學報·藝文第 11 期，高雄：佛光山人間佛教研究院，2017 年 9 月，頁 150。陳揚炯解釋：「彌勒淨土本非彌勒所建，而是早已有之的補處菩薩住處，因此沒有建設彌勒淨土的本願。在大乘諸淨土中，有淨土而無本願的，只有彌勒淨土一例。」氏著：《中國淨土宗通史》，南京：鳳凰出版社，2008 年，頁 29-30。

56. 星雲大師：〈頭山門：寺院第一道山門〉，《佛光山開山故事：荒山化為寶殿的傳奇》，高雄：佛光文化，2012 年，頁 296。



星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域



彌勒佛所居住的兜率內院，也是人間淨土。圖為敦煌莫高窟第 148 窟彌勒經變相。

率天』彌勒菩薩的世界，那就是人間淨土」。<sup>57</sup>

星雲大師指出，兜率淨土特殊之處有二：一是「兜率淨土和我們的世界一樣，都屬於欲界，……是一個離我們娑婆世界最近，最容易修行，又能普及菩薩、緣覺、聲聞、天、人五乘都容易去的世界」。<sup>58</sup> 二是兜率淨土「分內、外二院，外院居住仍有五欲樂的天人，內院則是補處菩薩等聖賢集居的地方」，屬於「五乘共法」的淨土，<sup>59</sup> 契合「五乘共法是人間佛教」的基本思想。<sup>60</sup>

57. 星雲大師：〈人生的方向〉，《人間萬事 3·豁達的人生》，台北：香海文化，2009 年，頁 39。

58. 星雲大師：《僧事百講 5·組織管理》，高雄：佛光文化，2012 年，頁 183。

59. 參見星雲大師：《佛教叢書 1·教理》，高雄：佛光出版社，1995 年，頁 580。

60. 參見星雲大師：〈人間佛教的基本思想〉，《星雲大師講演集 4》，頁 71；〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集》下冊，頁 78。

依《佛說未曾有正法經》示：「所有諸修菩薩行者，初處兜率天，示降生相出現世間；初生王宮，然後修諸苦行；乃至坐於道場。」<sup>61</sup>可見娑婆世界所有一生補處的菩薩，在投生人道之前，皆於兜率天內院淨土等候因緣成熟。在星雲大師看來：「彌勒菩薩寧可不住常寂光土，不住於淨智莊嚴的世界，反而在欲界天裡建立淨土，廣度有情眾生。」<sup>62</sup>星雲大師如是標舉彌勒菩薩以慈心利他為出發點，發願讓一切世間不斷佛種，廣攝末世凡夫。<sup>63</sup>而有願求生兜率淨土者，當依《觀彌勒菩薩上生兜率天經》<sup>64</sup>教法，觀想發願，持五戒、八關齋戒，乃至出家眾持具足戒，並修十善法。<sup>65</sup>

由於兜率淨土「離人間最近，只要效法彌勒比丘，以菩提心、大悲心、空性見勤修今菩薩行，常念彌勒菩薩，常行十善，並不難往生」。<sup>66</sup>是以星雲大師指出，雖然「往生到兜率淨土以後有一定的期限，期限到了還是要再來人間繼續修行」，<sup>67</sup>若相較於往生極樂淨土的橫出三界、不復輪迴的勝益，則上生「兜率淨土雖說近易

61. 宋·法天譯：《佛說未曾有正法經》卷2，《大正藏》第15冊，頁435b。

62. 星雲大師：《僧事百講5·組織管理》，頁184。

63. 星雲大師：《佛教叢書1·教理》，頁580。

64. 王雪梅指出，《觀彌勒菩薩上生兜率天經》呈顯四義：一、彌勒菩薩上生兜率天因緣；二、關於兜率天種種莊嚴的描繪；三、往生兜率天的修持方法；四、往生兜率的終極價值。參見氏著：《彌勒信仰研究》，上海：上海古籍出版社，2016年，頁91。關於彌勒淨土思想信仰之研究，亦可參閱廖閱鵬：《淨土三系之研究》，高雄：佛光出版社，1989年；【日】松本文三郎著，張元林譯：《彌勒淨土論》，北京：宗教文化出版社，2001年。

65. 參見劉宋·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷1，《大正藏》第14冊，頁419c。

66. 陳兵：《佛法在世間：人間佛教與現代社會》，北京：中國時代經濟出版社，2008年，頁95。

67. 星雲大師：《僧事百講4·集會共修》，高雄：佛光文化，2012年，頁139。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

普及，但仍在三界之內」，<sup>68</sup> 未臻究竟解脫，不屬「一生成就」之法門。<sup>69</sup> 然而，求生兜率淨土的方便在於「不需要斷煩惱」、「不一定要出家」、「不一定要一心不亂」、「距離娑婆世界最近」、「比人間好一些」、「可望可即，容易成功」，<sup>70</sup> 是故星雲大師歸納其具「慈悲喜捨」、「近易普及」、「見佛聞法」、「回智向悲」、「回真向俗」之特色。<sup>71</sup>

對於彌勒菩薩的願行，星雲大師表示：

彌勒菩薩常懷四無量心，特別護念娑婆世界的眾生，他發願在堪忍的穢惡世界建立莊嚴美好的淨土，以加被欲界眾生，使不離娑婆而生淨土，因此立願「不斷煩惱，不離生死」，藉「扶惑潤生」<sup>72</sup> 來繼續修廣大菩薩行，目的是為了利益眾生。<sup>73</sup>

此恰如《彌勒菩薩所問本願經》所示，彌勒菩薩因「淨國土、護國

68. 星雲大師：〈佛光會的目標〉，《人間佛教書信選》，台北：香海文化，2008年，頁620。

69. 參見星雲大師：〈從阿彌陀經說到淨土思想的建立〉，《星雲大師講演集1》，高雄：佛光出版社，1979年，頁55。

70. 詳見星雲大師：〈彌勒淨土的好處〉，《人間萬事12·悟者的心境》，台北：香海文化，2009年，頁296-298。

71. 詳見星雲大師：《佛教叢書1·教理》，頁582-583；〈從現實的世界到理想的世界〉，《人間佛教系列8·緣起與還滅——生死篇》，台北：香海文化，2005年，頁302-306。

72. 「扶惑潤生者，謂此教菩薩，雖已離見思之惑，為欲化度眾生，故伏惑不斷，而示同三界生死也。」明·一如等編：《大明三藏法數》卷36，《北藏》第183冊，頁33a；「謂菩薩為濟度眾生，故不斷煩惱，反由煩惱之扶助而於三界利益眾生。」釋慈怡編：《佛光大辭典》，高雄：佛光出版社，1988年，頁2947。

73. 星雲大師：〈菩薩與義工〉，《星雲大師全集114·主題演說·當代人心思潮》，高雄：佛光出版社，2017年，頁249。

《人間佛教》學報·藝文 | 第三十期

土、淨一切、護一切」四事「不取正覺」，<sup>74</sup> 旨在「成熟有情，嚴淨國土」。而兜率天壽命四千歲，表示經過人壽五十六億歲後，彌勒菩薩才下生人間，<sup>75</sup> 轉娑婆世界為淨土。

星雲大師指出，「一般人對於彌勒菩薩的信仰，只重視往生兜率內院的種種利益」，而「彌勒菩薩對人間淨土的建設，但卻一直未受到世人的重視」，<sup>76</sup> 因此，他倡導：

彌勒菩薩的思想理念，主要是著重在人間淨土的實現，人們卻往往急於求生兜率淨土，而忽略了當來下生彌勒菩薩的這個人間淨土。大家何不安住在此世間，以佛菩薩為榜樣，一起來發願將娑婆世界轉化為人間淨土呢？<sup>77</sup>

由此可見，人間佛教除了倡導發願生生世世在娑婆世界的「人道」奉行的大乘菩薩道，還能「往生兜率淨土，便可見到彌勒菩薩，將來更能隨佛下生人間，繼續見佛聞法，並且將人間轉化為善根成熟，解脫自在的人間淨土」。<sup>78</sup>

星雲大師綜合《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》與《佛說彌勒下生成佛經》，指出行者信受釋尊教法，能精進「修諸功德、保持威儀、掃塔塗地、香華供養、修持三昧、讀誦經典」等「六

74. 「菩薩以四事不取正覺。何等為四？一者、淨國土；二者、護國土；三者、淨一切；四者、護一切。是為四事。彌勒菩薩求佛時，以是四事故不取佛。」西晉·竺法護譯：《彌勒菩薩所問本願經》卷1，《大正藏》第12冊，頁188a-b。

75. 參見劉宋·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷1，《大正藏》第14冊，頁420a。

76. 參見佛光星雲：《佛光教科書3·菩薩行證》，台北：佛光文化，1999年，頁73-74。

77. 星雲大師：《佛教叢書1·教理》，頁585-586。

78. 星雲大師：《佛教叢書1·教理》，頁580。



星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

事行法」<sup>79</sup>而回向、發願上生兜率淨土者，不僅能聽聞彌勒菩薩教化，更能隨其下生，共赴龍華三會，<sup>80</sup>第一聞法，<sup>81</sup>開悟證果，<sup>82</sup>可見上生「兜率淨土」的深刻意義在於將來隨彌勒菩薩下生「人間淨土」。

彌勒菩薩下生之際，娑婆世界已轉化為淨土，<sup>83</sup>屆時人間具足「物質生活豐富、自然環境清淨、社會祥和安樂、人命長壽健康、國家富裕無事」等殊勝，<sup>84</sup>顯示「兜率淨土其實是人間淨土向上的延伸發展，人間佛教的桃源不在天上的兜率，而在轉現世的五濁娑婆為圓滿的佛國淨土」。<sup>85</sup>

依彌勒經典，可知娑婆世界未來能轉化為人間淨土。但是，佛

- 
79. 參見劉宋·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷1，《大正藏》第14冊，頁420a；星雲大師：《佛教叢書1·教理》，頁584。
80. 能參與龍華三會者，未必皆從兜率天下生，但在此之前，大眾能透過禮敬彌勒菩薩而感得將來值遇龍華三會，如經典所示：「若有敬禮彌勒者，除却百億劫生死之罪；設不生天，未來世中龍花菩提樹下亦得值遇，發無上心。」劉宋·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷1，《大正藏》第14冊，頁420b-c。
81. 參見劉宋·沮渠京聲譯：《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》卷1，《大正藏》第14冊，頁420a。
82. 「爾時彌勒佛於華林園，其園縱廣，一百由旬，大眾滿中；初會說法，九十六億人得阿羅漢；第二大會說法，九十四億人得阿羅漢；第三大會說法，九十二億人得阿羅漢。」姚秦·鳩摩羅什譯：《佛說彌勒下生成佛經》卷1，《大正藏》第14冊，頁425-b。
83. 彌勒佛下生之國土莊嚴，詳見姚秦·鳩摩羅什譯：《佛說彌勒下生成佛經》卷1，《大正藏》第14冊，頁424a；東晉·瞿曇僧伽提婆譯：《增壹阿含經》卷44，《大正藏》第2冊，頁787c-788a。
84. 參見釋依空：〈從彌勒兜率淨土談人間佛教的終極實現〉，收入財團法人佛光山文教基金會編：《人間佛教的當今態勢與未來走向海峽兩岸學術研討會論文集》，高雄：佛光山文教基金會，2009年，頁436。
85. 釋依空：〈從彌勒兜率淨土談人間佛教的終極實現〉，收入財團法人佛光山文教基金會編：《人間佛教的當今態勢與未來走向海峽兩岸學術研討會論文集》，頁439。



國淨土之成立，須具足清淨的「菩薩功德」、「眾生」、「眾生功德」三大因緣，<sup>86</sup>而菩薩道仰仗多生累劫的願行，且非一人、一時所能成就，需要許多菩薩行者長時努力、共同攝化。然而，大眾各有因緣業力，輪迴再世未必悉為人身，從長遠眼光來看，「往生佛國淨土」與「建設人間淨土」實則殊途同歸，誠如洪緣音所說：



四川安岳華嚴洞彌勒菩薩

人間淨土的建立，和淨土諸佛的心願必是相應的，也和往生淨土的菩薩眾們相應，因為他往生淨土之後再回到娑婆世界，仍是要把穢土建立為淨土。有些菩薩沒有往生淨土，留在娑婆世界繼續努力，使穢土轉為淨土，這兩者是相應的，未來必然攜手共創人間淨土。<sup>87</sup>

依照傳統分判，在娑婆世界精進是難行道，求生極樂淨土是易行道，<sup>88</sup>二者都能發願轉化娑婆世界為人間淨土。但是，建設「人間淨土」之宏願未必得生生世世留在娑婆世界的人道實行。<sup>89</sup>星雲

86. 參見姚秦·僧肇：《注維摩詰經》卷1，《大正藏》第38冊，頁334b。

87. 洪緣音：《淨土修持法1：蓮華藏淨土與極樂世界》，台北：全佛文化出版社，1995年，頁140。

88. 參見唐·道綽：《安樂集》卷1，《大正藏》第47冊，頁12b-c。

89. 「生死大事的解決，畢竟是人宗教需求的核心，人間佛教管的主要是現世人間的利樂，無理由要求修行者死後都再生為人。」陳兵：《佛法在世間：人間佛教與現代社會》，頁95。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

大師雖鼓勵大眾為淨化娑婆世界而發菩提心、行菩薩道，僅是提供一種修行方向，卻未要求大眾將來皆在「人間」努力，誠如其說：「佛光人未來住在哪裡？有很多選擇，東方淨土、西方淨土、兜率淨土、人間淨土等。」<sup>90</sup>可見大眾的修持目標不論是發願留在娑婆世界弘化或求生佛國淨土進修，都為星雲大師樂見。

再者，求生佛國淨土者，也不悖於「人間佛教」理念，誠如星雲大師所說：「許多人都沒有捨棄人間，他們都在人間當下要完成淨土的信、願、行的加行。」<sup>91</sup>從另一層面來看，「在人間念佛，只要念佛發大願心，你就是乘願再來的西方諸上善人之一」，<sup>92</sup>原因在於「了生脫死的人，他們就是到了極樂世界，還是會發願再來人間的」。<sup>93</sup>

綜合上述，可知人間佛教菩薩道固然以淨化娑婆世界為宗旨，但求生佛國淨土再乘願回入娑婆，亦是大乘菩薩道進路之一，如陳兵所說：

以菩提心、大悲心、空性見為本修五戒十善、六度四攝等  
今菩薩行，以西方、兜率兩大淨土為歸宿，生則服務社會、  
利益眾生，建設人間淨土，享受現法安樂；死則赴淨土留  
學留學深造。<sup>94</sup>

如此一來，當行者發起菩提心之總願與各種攝受眾生之別願，並透

90. 星雲大師：〈心住於放下與自在〉，《星雲大師全集 188·如是說 3》，高雄：佛光出版社，2017年，頁354。

91. 星雲大師：〈淨土新解〉，《星雲大師全集 13·談淨土法門》，頁238。

92. 星雲大師：〈淨土新解〉，《星雲大師全集 13·談淨土法門》，頁237。

93. 星雲大師：〈淨土新解〉，《星雲大師全集 13·談淨土法門》，頁239。

94. 陳兵：《佛法在世間：人間佛教與現代社會》，頁95-96。

過主修法門、助道法門的調配，可規劃現世行持菩薩道而臨終求生佛國淨土，能使「人間的利益責任和出世間的解脫修證互全雙圓，三根普被，切實可行」。<sup>95</sup>

#### 四、建設「人間淨土」，首重淨化「地球」

按事相論，每一處「佛土」有一尊佛施作佛事，<sup>96</sup>每處世界的教主所教化的區域是「三千大千世界」；即以一個日月系統為「世界」，一千個世界總合為「小千」世界，總合一千個小千世界為「中千」世界，總合一千個中千世界為「大千」世界，<sup>97</sup>依佛經所示宇宙觀，類比現代天文學，則一尊佛的教化區約十億個太陽系之廣。由此可知，娑婆世界並非只局限於「地球」。雖然現今科技已有諸多突破，發展高度技術，得以探索太空，但面對娑婆世界浩瀚宇宙中的諸多星球與可能存在的其他眾生，誠非尋常人力所能窮究殆盡。

雖然佛教重視發菩提心、修普賢行，心量能突破時空限制而周遍法界，成就一切菩提功德，<sup>98</sup>但這是以法身大士或上根利智者的

95. 陳兵：《佛法在世間：人間佛教與現代社會》，頁 96。

96. 「『佛土』者，百億日月、百億須彌山、百億四天王等諸天，是名『三千大千世界』，如是等無量無邊三千大千世界名為一『佛土』，佛於此中施作佛事。」姚秦·鳩摩羅什譯，龍樹菩薩造：《大智度論》卷 50，《大正藏》第 25 冊，頁 418b。

97. 參見姚秦·佛陀耶舍、竺佛念譯：《長阿含經》卷 18，《大正藏》第 1 冊，頁 114b-c；西晉·法立、法炬譯：《大樓炭經》卷 1，《大正藏》第 1 冊，頁 277a；星雲大師：《僧事百講 5·組織管理》，頁 187。

98. 「菩薩摩訶薩本身不滅，以行願力於一切處如是變現。何以故？欲以普賢自在神力調伏一切諸眾生故，令不可說不可說眾生得清淨故，令其永斷生死輪故，嚴淨廣大諸世界故，常見一切諸如來故，深入一切佛法流故，憶念三世諸佛種故，憶念十方一切佛法及法身故，普修一切菩薩諸行使圓滿故，入普賢流自在能證一切智故。」唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷 43，《大正藏》第 10 冊，頁 229b。

星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

角度而論。對於多數的中、下根之眾生不宜妄談頓超之法，須按次第漸進修行，方能積累「上求佛道，下化眾生」的福德資糧。

菩薩道行者發心立願淨化娑婆世界、建設人間淨土，固然高瞻遠矚，但是弘法利生極重視切實踐履。鑑於娑婆世界（三千大千世界）範圍廣大，星雲大師在一些論述中，不自覺地將「人間淨土」的範圍聚焦在更能明確施行的場域——「地球」，相關論述臚列於下：

唯有大家體認到我們都是住在同一個地球上的生命共同體，彼此捐棄我見偏執，彼此守望相助，進而尊重每一個眾生的生存權利，以「同體」來推動眾生平等的思想，以「共生」來發揚慈悲喜捨的精神，如此才能讓地球成為和平安樂的人間淨土。<sup>99</sup>

我覺得今日僧伽，為了弘法，也要有不怕路途遙遠的精神，所以我發願效法佛陀，要把佛光普照在五大洲的地球上。<sup>100</sup>

重視環保，愛護地球，淨化土地，心淨才能國土淨。<sup>101</sup>

我們的佛教人，希望大家共同努力，能把這許多佛光法語普遍於地球之上，這是貧僧最大的願望了。<sup>102</sup>

要體現共生智慧，應先提倡「緣起」思想。如此才能根本

99. 星雲大師：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，台北：香海文化，2008年，頁331。

100. 星雲大師：〈走路〉，《合掌人生4·飢餓》，台北：香海文化，2010年，頁150。

101. 星雲大師：《星雲日記16·禪的妙用》，長沙：岳麓書社，2013年，頁89-90。

102. 星雲大師：〈我弘講的因緣〉，《貧僧有話要說》，台北：福報文化，2015年，頁149。

解決問題，讓我們身處的地球成為一片和平安樂的「人間淨土」。<sup>103</sup>

若不廣泛梳理星雲大師「人間淨土」之論述，單看上列引文，恐易將「人間淨土」片面誤解成「地球淨土」。如前文引述、論證，星雲大師語境中「人間淨土」的範圍是釋迦牟尼佛的教化區——娑婆世界。「地球」雖只是娑婆世界中的一隅，卻欣逢難遭難遇的佛陀出世說法，<sup>104</sup>更顯因緣殊勝。因此，人間佛教菩薩道行者若欲淨化娑婆世界，最實際的方式莫過於從淨化「地球」做起，<sup>105</sup>誠如學愚所說：

人類自己的行為破壞了地球生態環境、自己的業力構成了這個世界，若要淨化世間、建設人間淨土，人類首先要改造自己，改善自己的心。改造自心，即是以智慧和慈悲改造人類貪得無厭和愚昧無知的心，明白同體共生的緣起法性。……只有首先改造自己的思想、放棄舊有的觀點和態度，人類對自然的行為才能改變；行為的改變將最終淨化地球、實踐人間淨土。這就是人間佛教緣起生態淨土觀。<sup>106</sup>

淨化地球、國土的關鍵，取決於心靈思想的轉變、提升與淨化，恰

- 
103. 星雲大師：〈福禍是共業所成〉，《星雲大師全集 187·如是說 2》，高雄：佛光出版社，2017年，頁 289。
104. 「如來出現世間，甚為難值，人身難得，生正國中，亦復難遭。」東晉·瞿曇僧伽提婆譯：《增壹阿含經》卷 40，《大正藏》第 2 冊，頁 767a。
105. 杜保瑞指出：「佛光山的人間佛教精神，可以說與《維摩詰經》的菩薩道精神完全一致。……既生為人，既然在地球上，那麼這就是地球人的國土，行菩薩道要去淨化的國土，而且所謂的淨化，一是自淨其心，二是在淨心中與眾生互動結緣而協助之、度化之。」氏著：〈佛光山事業中的《維摩詰經》精神〉，收入慈惠法師總編輯：《二〇一六·人間佛教高峰論壇·人間佛教的共識》，頁 276。
106. 學愚：《人間佛教：星雲大師如是說、如是行》，香港：中華書局，2011年，頁 313。



星雲大師「人間淨土」之語境意涵與弘化界域

呼應星雲大師所說：「除了注重地球上的環保工作外，內心的環保淨化更為重要。」<sup>107</sup> 因為「學佛從心意淨化開始」，當「自己心裡淨化了，會影響到自己的行為、前途、事業」，<sup>108</sup> 顯示人間淨土之建設，須先從心靈之環保與淨化做起，建立自身的淨土，再逐步落實於社會、國家，乃至整個人間。<sup>109</sup>

有鑑於此，星雲大師倡導「環保與心保」，<sup>110</sup> 更發心立願：

今後我們的努力方向，除了要把生存的環境，莊嚴成為人間天堂、人間淨土之外，更要進一步將內心淨化成人間天堂、人間淨土，從內心展現淨土的清涼，讓人間充滿淨土的極樂。<sup>111</sup>

足見，欲成就圓滿、清淨、莊嚴的「人間淨土」，須淨化一切的「大眾身心\正報\心法」與「環境國土\依報\色法」。

《維摩經》明言：「欲得淨土，當淨其心。」<sup>112</sup> 可見建設「人間淨土」以心靈思想的淨化為優位，但不宜忽略環境保育。正因「地球」是人類賴以為生的環境，也是「建設人間淨土」的起源場域，菩薩道行者不宜只重視「心靈淨化」而輕忽「環境淨化」，應建立

107. 星雲大師：〈建設唯心淨土〉，《人間佛教語錄》上冊，頁 284。

108. 星雲大師：〈清貧守道〉，《星雲大師全集 188·如是說 3》，頁 349。

109. 參見星雲大師：〈佛教對「環保問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會》上冊，台北：香海文化，2008 年，頁 40-41。

110. 詳見星雲大師：〈我推展社會運動〉，《百年佛緣 11·行佛篇 1》，高雄：佛光出版社，2013 年，頁 195-198；〈環保與心保〉，《星雲大師全集 17·佛法真義 2》，高雄：佛光出版社，2017 年，頁 215-217；〈環保與心保〉，《星雲大師全集 114·主題演說：當代人心思潮》，頁 273-300。

111. 星雲大師：〈從天堂到地獄〉，《人間佛教系列 2·人生與社會——社會篇》，台北：香海文化，2005 年，頁 400。

112. 姚秦·鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》卷 1，《大正藏》第 14 冊，頁 538c。

一個「內心」與「外境」並重的佛教生態學；<sup>113</sup> 或建立人間佛教的緣起生態淨土觀，<sup>114</sup> 才能圓滿轉娑婆為淨土。

星雲大師深感「一佛的化世，他們的對象都是三千大千世界；難道現代佛教的弘化，只能在一洲一國之間來去而已嗎？」<sup>115</sup> 當今之世，不似過往深受山隔海阻，隨著科技發展與交通進步，各國家、區域的往來益發頻繁。星雲大師認為，「應該把地球當成一個國家，建立一個『地球村』的生命共同體」，<sup>116</sup> 佛弟子宜培養「平等」、「共生」、「包容」、「尊重」之「地球人」性格。<sup>117</sup> 因此，在星雲大師「天下一家，眾生一體」的「地球人」理念下，<sup>118</sup> 催生了國際佛光會，<sup>119</sup> 會徽為地球與蓮花之結合，分別代表圓融的世間（俗諦）

113. 詳見楊惠南：〈當代台灣佛教的環保理念的省思——以「預約人間淨土」和「心靈環保」為例〉，收入佛光山文教基金會主編：《1995年佛學研究論文集——佛教現代化》，台北：佛光山文教基金會，1996年，頁23。

114. 詳見學愚：《人間佛教：星雲大師如是說、如是行》，頁313。

115. 星雲大師：〈地球人〉，《合掌人生3·一筆字的因緣》，台北：香海文化，2010年，頁191。

116. 星雲大師：〈二十一世紀〉，《人間萬事9·往好處去想》，台北：香海文化，2009年，頁29。

117. 參見星雲大師：〈世界觀〉，《人間佛教語錄》中冊，台北：香海文化，2008年，頁226-227。

118. 「在佛光世界裡，天下本是一家，眾生原是一體，所有的人本應不分國家、種族、男女、貧富，大家共同為弘揚佛法而攜手努力，因為我們視一切眾生為同體共生的地球人。」星雲大師：〈世界觀〉，《人間佛教語錄》中冊，頁261。

119. 1990年8月10日，在台北普門寺會議中確立佛光會的名稱、宗旨、任務、組織章程及未來發展方向。至1992年5月16日，國際佛光會世界總會在美國洛杉磯成立，並召開了第一屆會員代表大會，四千多位來自全球四十五個國家的佛光會代表出席，全體會員決議，推舉星雲大師擔任總會會長，他發表了以「歡喜與融和」為題的演說，認為開始實現以佛光法水「擁抱地球」的理想。參見星雲大師：《星雲日記17·不二法門》，長沙：岳麓書社，2013年，頁142；慈容法師：〈立足本土，胸懷法界——國際佛光會的回顧與前瞻〉，《普門學報》第2期，高雄：佛光山文教基金會，2001年3月，頁327-328。



佛光人關心社會、關心地球，努力建設人間淨土。圖為國際佛光會中華總會桃竹苗區「千人千手做環保」淨灘活動，近 1500 人共襄盛舉。（謝佩蓁 / 攝）

與清淨的出世間（真諦）。<sup>120</sup>

國際佛光會成員不分職業、國家，「本著『無緣大慈，同體大悲』的精神，無我無私的關心他人、關心社會、關心地球，甚至發願弘揚佛法，要把世間紅塵建設成為人間淨土」，<sup>121</sup> 由是打破地域、族群的藩籬，展開跨域弘法利生之菩薩道事業，拉開了佛教國際化、全球化的帷幕。<sup>122</sup> 而佛光會在國際推展佛教之際，往往效法諸佛菩薩恆順眾生的勝德，因而尊重各地特性與眾生根器，以奉獻的、友好的、增上的、非排斥的、非否決的理念，尊重與包容各國文化，顯示佛教的國際化與全球化須建立在尊重其他文化、宗教的「本土化」上。<sup>123</sup>

實際上，星雲大師「地球人」理念核心植基於「眾生平等」之佛性論<sup>124</sup> 與「同體共生」之緣起觀，<sup>125</sup> 又能深探至「理事圓融」、

120. 參見星雲大師：〈人間淨土的藍圖〉，《人間佛教語錄》上冊，頁 330。

121. 星雲大師：〈菩薩與義工〉，《星雲大師全集 114·主題演說：當代人心思潮》，頁 243。

122. 參見星雲大師：〈地球人〉，《合掌人生 3·一筆字的因緣》，頁 206。

123. 參見星雲大師：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄》下冊，頁 301。

124. 「地球雖然有各種國家、民族、地域的不同，但是卻是共同仰賴地球而生存；眾生雖然有男女、老少、強弱、智愚的分別，但是卻同為眾緣和合的生命體。相狀雖然千差萬別，但是清淨的佛性是平等一如的。」星雲大師：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，頁 313。

125. 「我們都是住在同一個地球上的生命共同體，彼此捐棄我見偏執，彼此守望相助，進而尊重每一個眾生的生存權利，以「同體」來推動眾生平等的思想，以「共生」來發揚慈悲喜捨的精神，如此才能讓地球成為和平安樂的人間淨土。」星雲大師：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，頁 331；「凡為『地球村』的成員，都有責任關心『地球村』的永續生存。因為佛法明示情與無情都是『此有故彼有，此無故彼無』的同體共生關係，這就是建設人間淨土的方法。」星雲大師：〈人間淨土的藍圖〉，《人間佛教語錄》上冊，頁 338。

「事事無礙」的華嚴法界觀，<sup>126</sup>如他所倡：「世界需要融和，才能創造人間淨土。」<sup>127</sup>由此可見二事，一者，「地球人」的理念是「人間淨土」落實過程中極為重要的觀念。二者，印證星雲大師思想體系、信仰核心以圓融的「華嚴思想為體」。<sup>128</sup>

## 五、結語

據前文考察，星雲大師標舉「佛陀在人間」，必須透過「佛世尊皆出人間，非由天而得」的情境而理解，此中的「人間」具有「人道」、「人身」之意。然而，星雲大師「人間淨土」語境下的「人間」，並非指業道、正報，而是從空間層面指「娑婆世界」整體，可知「人間淨土」的「人間」不限於「地球」。因此，在星雲大師語境下的「人間」既指涉「娑婆世界」，則「人間佛教」可解釋為「娑婆世界（人間）的佛陀教法（佛教）」，「人間淨土」代表「娑婆世界淨土」。

娑婆世界要如實轉化為淨土，並非一人、一時、一地即可成就，誠須仰仗諸多發菩提心的丈夫相續戮力同心、共同建設。若往生極樂淨土者發願將來迴入娑婆、上生兜率淨土者未來隨彌勒菩薩下生人間，這些行者始終懷抱度化娑婆世界眾生的願力，只是聞法修持與攝受眾生的場域暫時不在娑婆世界的人道，選擇先到環境清淨的佛國淨土精勤修學，不受眾苦侵逼而退失道心，將來因緣成熟，也能乘願再回娑婆世界弘法度眾，如是仍與人間佛教「建設人間淨土」之宏願殊途同歸。因此，秉持「淨化娑婆世界」願力的菩薩道

126. 參見星雲大師：〈人間佛教的慧學〉，《人間佛教的戒定慧》，頁 324。

127. 星雲大師：〈人間淨土的藍圖〉，《人間佛教語錄》上冊，頁 338。

128. 參見林清玄：《浩瀚星雲》，臺北：圓神出版社，2001 年，頁 212。

行者，不論是「求生佛國淨土」或「建設人間淨土」，不宜視為截然對立的兩端。

必須闡明，佛國淨土雖然相應於大乘菩薩道，但每位往生淨土的行者的業力、因緣、願力紛紜不一，其中行者或有可能發願到其他世界度化眾生，未必皆有迴入娑婆世界度眾的意願。因此，往生佛國淨土的行者，必須懷有「淨化娑婆世界」之心願，才可能再回到娑婆世界。

「人間淨土」以娑婆世界為教化區，實依循釋迦牟尼佛的度生本懷。然而，現今位在「地球」的大眾，在事相上，基於科技限制、不具神通之因素，不及佛菩薩能如實攝受三千大千世界的眾生，故而暫時只能在「地球」行菩薩道。星雲大師「人間淨土」的內涵，並非只是「地球淨土」或「人道淨土」，但要將娑婆世界轉化為人間淨土，「地球」是重要的起源場域。因此，要建立人間淨土，必先淨化「地球」。

要言之，星雲大師在「建設人間淨土」的終極目標下，期許大眾消弭國界、地域、種族界限，成為一個「胸懷法界」的「地球人」，<sup>129</sup>以「地球」作為施行菩薩道的起源場域，在「法水長流五大洲」的堅實基礎上放眼「佛光普照三千界」的寬廣格局，<sup>130</sup>逐步落實「人間淨土」。如是既能弘傳佛法，亦與世界局勢接軌，<sup>131</sup>這樣的弘法策略不流於高呼口號而於人間無所建樹，顯得宏觀而踏實，符合人間佛教「契理契機」之旨趣。

129. 參見星雲大師：〈地球人〉，《合掌人生3·一筆字的因緣》，頁200。

130. 星雲大師認為，不只要做「台灣人」、「中國人」、「中華人」，更要做「地球人」、「宇宙人」，乃至是「法身遍滿虛空、充塞法界的自由人」。參見氏著：《星雲大師全集12·在人間歡喜修行——維摩詰經》，高雄：佛光出版社，2017年，頁193。

131. 參見星雲大師：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄》下冊，頁311。