

大乘初期至中、後期 菩薩思想的變遷

香光莊嚴【第七十二期】民國九十一年十二月 ▼ 〇八四

初期大乘時，行者策勵於修行波羅蜜，菩薩思想達到巔峰；中期大乘時，開始對菩薩與佛陀作思辨性、哲學性的探討；中國佛教則創設菩薩五十二階位，菩薩思想已脫離原貌。

釋尊的傳記與釋迦菩薩

過去世就稱為「菩薩」。一般認為菩薩思想之所以出現，是受佛傳或佛陀論的啟發而來。

如前章（編按：見本刊第七十一期，頁112-130，〈從部派佛教到大乘佛教〉）所述，大乘佛典之所以稱為「菩薩藏」，可能由於大乘是以菩薩思想為中心而開展出來的吧！所謂「菩薩」就是佛陀的候補者，而且佛陀的前身或部是以敘述釋尊的史實為目的，弟子們都曾直接見聞釋尊的行誼，所以似乎沒有必要撰寫關於釋尊事蹟的傳記。因此，原始佛教的法寶——釋尊宣說的經典與僧團規範的律典中，沒有任何一部是以敘述釋尊的史實為目的，



唯有從其中常常提到佛在某時、某地的言行，才能片斷地得知歷史上曾有釋尊存在的這項事實。

佛陀事蹟的參考資料

原始佛教的經、律中有關佛陀事蹟的記載，請參考拙著《釋尊的一生》的附表（《釈尊の生涯》修訂版，頁 311-314），該表僅列巴利（南方上座部）經、律的資料，並不含其他部派梵、漢的經、律資料。另外，在巴利註釋書等典籍中，記載釋尊成佛後四

十五年間，每年夏安居的場所，也請

參見《釋尊的一生》的表格（頁 314-316）。

至於其他典籍中，如在巴利三藏的註釋書，雖然曾提到關於釋尊與弟子們的事蹟，以及當時的社會背景，但這些似乎是依憑弟子們的記憶而流傳下來的！現存有解釋釋尊事蹟的文獻資料，就如上述而已。然而，即使是原始經典中所記載的佛陀事蹟，其中也有部分可能是後人更易增補的。

註釋書中的佛傳資料

巴利語文獻中，曾記載佛陀

與弟子們的事蹟，以及當時社會文化環境等的資料，除經藏與律典外，也可見於經典註釋書等，例如《法句經註釋》、《本生經註釋》、《經集註釋》、《長老偈註釋》、《長老尼偈註釋》、《增支部註釋》等。

總之，敘述釋尊事蹟的文獻資料，有相當多是散置在各部派的律藏中。例如，釋尊成道後不久，在菩提座附近深入禪定，思惟觀察，持續數週之久；於波羅奈的鹿野苑中對五比丘的最初說法（轉法輪）；接引波羅奈城的長者子等數十人出家；派遣五比

丘與數十名弟子到各地傳道，釋尊本身也有摩揭陀的教化之旅，途中化導了三十位賢達；教化三

壞教團的陰謀等事，並且也有不少好像暗示釋尊成道年時的記事。

關於這些內容，請參考前述拙著《釋尊的一生》（頁311-314）。

迦葉兄弟與其千位弟子加入僧團；在王舍城中，為摩揭陀國王頻婆娑羅為首的眾多在家信徒皈依；度化舍利弗、目犍連兩大弟子與其徒眾二百五十名出家等，這些都是在釋尊成道後一、兩年間所發生的事情，均彙集於律藏的「受戒健度」[1]中。

律藏中又記載關於釋尊拜訪

釋迦國、釋迦族子弟出家、給孤獨長者信仰、皈依並供養祇園精舍，以及釋尊晚年時提婆達多破

其次，在佛所宣說的阿含經中也有相關的記載，例如，巴利《長部·大般涅槃經》記載著釋尊在入滅前後一年多的最後行跡，此外，也有經典敘述釋尊本身回顧其在家時期的事蹟。由於佛教的宗旨是宣說信仰實修等教法，並非傳述史實，所以經典的內容有許多確切年代不詳的情形，雖然如此，與釋尊行跡有關的片段性記述，在經典中仍隨處可見。

在阿含經的其他部分，如

《長阿含·大本經》記載著關於釋尊過去世修行時代的學習，以及曾經住世而給予釋尊成佛授記（預言）的毘婆尸佛、尸棄佛、毘舍浮佛、拘留孫佛、拘那含牟尼佛、迦葉佛等過去六佛。此外，再加上釋迦牟尼佛（釋尊），後世稱為「過去七佛」。

該經中對第一位毘婆尸佛的記事有相當詳細的述說，又因為



該敘事與釋尊的傳記形式相同，所以或許此經完成時，釋尊傳記就已略具雛型了，經中也列舉佛的三十二相八十種好。由於此經名為《大本經》（即《大譬喻經》），所以可知是以偉大的譬喻（過去故事）來敘述過去諸佛。

過去七佛的記載

巴利《大本經》（*Mahā-apadāna-suttanta*，《大譬喻經》）是《長部》第十四經（日譯《南傳》冊6，頁386以下；《漢譯南傳》冊6，頁291以下）；漢譯則是

《長阿含·大本經》與其異譯本《七佛經》、《毘婆尸佛經》、《七佛父母姓字經》；而梵文是 *Mahā-avadāna-sūtra*（《大本經》）。附帶一提，律藏的「戒本」（列舉比丘、比丘尼的戒條）中，在末尾部分也有提到過去七佛。

釋尊之所以宣說《大本

經》，即欲顯示在他之前就已經存在著許多偉大的佛陀，他們覺悟「法」，並將「法」傳給世人，因此釋尊所說的「法」並非獨斷的。他宣說此經是為了闡明他的「法」與過去諸佛所說的「法」是相同的，皆是永恆真理

的「法」。

直到後世，一般佛弟子認為在七佛之前就已經有很多佛陀存在了，尤其是最初給予釋尊授記成佛（預言）的燃燈佛，就是比毘婆尸佛更早數代，甚至十數代以前的佛。

燃燈佛與過去七佛

從過去七佛的首位毘婆尸佛回溯到燃燈佛，關於這之間佛陀的數量，依部派不同而有所差異。

《小部·佛種姓經》中記載含燃燈佛在內共有十八佛，加上

七佛則為二十五佛；大眾部中說

出世部的梵文經典《大事》

(*Mahāvastu*, iii, p.240)、漢譯《佛

本行集經》中曾提出七佛以前有

九佛，但《華嚴經》(《六十華嚴》

卷7)則說七佛以前有二佛。

多佛的存在是根據各部派的

佛傳所說，釋尊在過去世的菩薩

時代，曾受教於成千上萬的過去

佛。又從菩薩的修行開始直到圓

成釋迦佛為止，必須歷經三大阿

僧祇劫，或四阿僧祇百千(十萬)

劫(巴利佛教的說法)的漫長修行

時間，累積眾多的善根功德，才

得以成佛。

這在說明要成為異於常人的

偉大佛陀是如何地困難吧！於是

根據釋尊傳記的敘述，而宣說釋

尊在身為菩薩的修行時代，曾親

近很多過去佛。

過去佛的數量

釋尊在身為菩薩的修行時

期，曾禮拜、受教過的佛陀，其

數量在梵文《大事》(*Mahāvastu*,

i, p.59)與漢譯《佛本行集經》

卷一中，就說有多達四十億以上

的佛，而根據說一切有部《俱舍

論》等書的敘述，則說有二十二

萬八千尊佛。

由於部派與文獻的不同，似

乎還有其他種種的說法。可見，

過去佛中，也許有一部分是史

實，但多半是虛構的吧！

佛傳與菩薩思想的產生

一般認為，佛教中開始著手

彙整並撰述釋尊的傳記，是在佛

入滅以後，因為各部派都留存有

釋尊的傳記，所以在部派分裂之

前，應該就已經有人開始著手編

輯佛傳了！而且各部派較早成立



的佛傳中，大多是以佛成道後一、兩年內的事蹟為中心，從他成道前的修行時代，直至成道後訪問釋迦國前後的數年為止，這些多半是依據律藏中的記述，尤其又以敘述比丘出家受戒作法的「受戒健度」中的故事（譬喻）為主體。

釋尊傳起源的核心

巴利律典的「受戒健度」（《巴利律·小品·大健度》；日譯《南傳》冊3，頁1以下；《漢譯南

傳》冊3，頁1以下）

記載著從佛成道後

不久到訪問釋迦族為止的二、三年間的事；化地部的「受戒健度」

——《五分律·受戒法》（卷15-

11）除了上述內容之外，並在前言附加了釋迦族的系譜與佛出遊四門、出家、成道等事；法藏部

《四分律·受戒健度》（卷31-34）

則記載著從佛出家成道到訪問釋迦族為止的記事，其中有出家前的釋迦族譜、出家後的修行與成道等事，並敘述其成道前，在過去世從燃燈佛處接受成佛授記的成道因緣故事。

如此一來，以律典「受戒健度」為核心而形成的佛傳，成為

後文將提及的大眾部系梵文《大事》等佛傳的範本。

佛傳的種類

已彙集成書的佛傳，有十數種漢譯本與其部分梵文原本，以及藏文譯本、巴利語中也有增補的佛傳。其中在漢譯佛傳的內容中，關於過去世的故事多為燃燈佛授記釋迦成佛的故事；關於現世，則有的談到初轉法輪為止，有的說到三迦葉皈依佛陀為止，也有的說到舍利弗、大迦葉出家為止，或有記載到訪問釋迦國為止，這些都保存了「受戒健度」

以來的古老形式。

可是後來成立的佛傳，則採

用《長部·大般涅槃經》等經典的記事，敘述從佛誕生、出家、成道、轉法輪，直到入滅、分配舍利為止的事蹟，有的甚至還提及阿育王出世與其造塔等事。

屬於古老形式的佛傳，收錄在《大正》第三、四冊兩本中，列舉如下：

《修行本起經》——自燃燈佛授記到成道為止。

《異出菩薩本起經》——自燃燈佛授記到轉法輪為止。

《太子瑞應本起經》——自

燃燈佛授記到三迦葉皈依佛陀為止。

《普曜經》、《方廣大莊嚴經》、梵文 *Lalitavistara*（《神通遊戲經》）——自過去世到訪問迦毘羅衛城為止。

《佛本行集經》——集合了後文將述及的五部派佛傳，敘述內容自過去世到訪問迦毘羅衛城為止。

《過去現在因果經》——自燃燈佛授記到舍利弗、目犍連與大迦葉出家為止。

《眾許摩訶帝經》——自釋迦族系譜到三迦葉皈依佛為止。

《中本起經》——自佛成道後到入滅為止。本書是前述《修行本起經》的續集，兩者合併可成為一部佛傳。

《佛本行經》——自佛誕生到入滅後分配舍利為止。

《佛所行讚》、梵文 *Buddhacarita*（《佛所行讚》）——自佛誕生到分配舍利，及至阿育王造塔為止，梵文本則至成道為止。

各部派的佛傳如《修行本起經》、《中本起經》、《太子瑞應本起經》或《佛本行經》、《佛



本行集經》等經典，之所以稱為「行」；

「本起」、「本行」，正如其名，是指譬喻（過去故事），因為「譬本」。

五、化地部的《毘尼藏根

有經典名為《方廣大莊嚴經》

（一名《方等本起》），也就是稱

「方廣」（大乘）的「大莊嚴」（本

起）為佛傳，所以有時也將佛傳

其中，一、《大事》大概是

喻」（avadāna）漢譯為「本起」

指現存梵文的 *Mahāvastu*（《大

起）為佛傳，所以有時也將佛傳

或「本行」。又依據《佛本行集

事》）^{〔2〕}吧！該經全名為

三、《佛生因緣》乃是佛陀

經》六十卷的後序所記載，本經

Mahāvastu-avadāna（《大事譬

降生的因緣（譬喻、過去故事），

即：

喻》，是大眾部中說出世部的律

因此具有佛傳的意思。

一、大眾部的《大事》；

藏，即律藏中受戒篇——《巴利

四、《釋迦牟尼佛本行》就

二、說一切有部的《大莊

律·小品·大犍度》的譬喻（過

是釋尊的「本行」（譬喻），也就

嚴》；

去故事、佛傳故事）部分。由此可

是指佛傳。

三、飲光部的《佛生因

知，大眾部是將佛傳視為律典的

五、《毘尼藏根本》意為毘

緣》；

一部分。

四、法藏部的

二、說一切有部的《大莊嚴》

與「本起」相同，皆是譬喻的意

《釋迦牟尼佛本

現已失傳，但因在漢譯佛傳中，

思，所以，此處與《大事》同樣

顯示佛傳是由律藏而來的。

因此，根據釋尊傳記題名上的用語：「本起」、「本行」、「生因緣」、「根本」等，表示佛

傳就是譬喻（過去故事），同時也可見佛傳是依據律藏，特別是

「受戒篇」而來。

這些佛傳是一種譬喻（故事）

性的文學作品，一如前述，以彰顯釋尊的偉大為目的。對佛教徒來說，都深信釋尊是位從一出生就與眾不同的特殊人物。當時印度公認的偉大人物，包括在精神方面的三界大導師佛陀，以及在世俗社會方面以德統一全世界

（四天下）的轉輪聖王，他們與生具備了異於常人的三十二相等的相好形貌，且如此偉人的出現似乎是相當受到期待的。

釋尊初出生時，由阿私陀仙人為他占相，因具備三十二大人相，所以命名為「悉達多」（完成目的者）。由於前世的善根功德，他在出生時就已具備了偉人的相好儀表，今後一切事將得以成就。一般人只能證得阿羅漢，

這是聲聞弟子最高的悟境，絕對無法成為佛陀。這種說法大概也是為了要強調佛陀的偉大吧！由此便產生了聲聞、辟支佛（緣

覺）、無上佛（佛陀）的「三乘」語詞。

若對佛陀加以考察，當然會涉及他過去世的善業，並發展成敘述過去故事（譬喻）的佛傳，或佛陀前生故事的本生經等。

此外，在關於佛陀的論述方面，也從「一世界一佛」發展為「多世界多佛」的思想，也就是倡導宇宙的東西南北、四維上下之十方有無數世界，若每個世界皆有一佛，就會有無數佛同時存在的多佛思想（此說法出現於漢譯經典中）。

產生多佛思想後，那麼，身



為佛陀候補者的菩薩，也可能變成是無量無邊的存在，進而演變成任何發菩提心入佛道修行的人，都可以成為菩薩。

現在多佛說

一般認為主張現在他方世界的多佛思想是大眾部，在大眾部系中說出世部所屬的梵文《大事》(Mahāvastu, i, p.46)中，有「供養現在他土多佛」一語，又上座部系中經量部也認可十方世界有十方諸佛。這些思想都由大乘佛教所吸收了。

之前提到的菩

薩，只限於釋迦佛前生的釋迦菩薩，或指過去六佛與燃燈佛的前生，而這些菩薩與佛陀一樣是擁有特別資質的非凡之人，佛傳中出現的菩薩大多是此意涵。

但由於多佛思想，卻演變成凡發菩提心深入修行，即使是一般人也能成為菩薩，因此，與凡夫眾生有所隔閡的菩薩，就轉化成非常親切的生命體，而且也出現了發願作菩薩的佛教徒。

由此而產生了大乘菩薩思想，於是，大乘佛教遂演變成以一切眾生都能證得無上菩提、圓成佛果為目的，這也就是《法華

經·化城喻品》所記載的：「願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道（無上菩提）」。

菩薩的修行階位

（之一）

如前面章節所述，所謂菩薩有客體性菩薩與主體性菩薩，前者如佛傳中所見，後者則如大乘佛教中所說，本著自許為菩薩的自覺以從事修行。但是，到底修行到怎樣的階段才是真正的菩薩呢？所謂「菩薩」是「菩提薩埵」

的略稱，譯為「覺有情」，其中想必包括各種不同階段的人吧！如發菩提心而朝向正覺前進的人，以及確已覺悟的人等。總之，關於菩薩修行的階位，大乘經典中有種種不同的說法。

心孝養父母、尊敬宗教家與長者、躬行十善業，也規勸他人力行布施、持戒等善業。這是興起希求無上菩提的念頭與心願前的階段。自然性善行，可說是菩薩修行之前的階段。

○)，也就是不退轉到二乘，確實邁向圓成無上菩提的階段。此階段也稱為轉性行（vivarta-），大概意指一心轉向唯一一乘的修行階段吧！

例如，梵文《大事》

二、願性行（prāṇidhi-c），

視為已經自覺的菩薩階段。

願性行以上的修行階段，可

（*Mahāvastu*, i, p.46ff）與一般認為受其影響的《佛本行集經》中，將釋迦菩薩的修行階段分為「四性行」——自性行、願性行、順性行、不退轉行（或稱轉性行）。

在發希求無上菩提、誓成佛道的本願下，開始佛道修行的階段，也就是發起菩提心，本著救拔眾生的誓願，進入菩薩的修行。

其次，在初期大乘中最早期問世的「小品般若」系諸經，以「四階位」來說明菩薩的修行階段，也就是：

其中，一、自性行（*prākṛti-caryā*），是修行者本性善良，盡

三、順性行（*anuloma-c*），是持續發心，並隨順踐履六波羅蜜等的修行階段。

一、初發心；
二、久修習（久發意）；
三、不退轉（阿惟越致，阿毘跋致）；

四、不退轉行（*avivarta-*



四、一生補處 (ekajāti-prāṇipadha, 或灌頂位 abhiṣeka)。

這「四階位」中前三個(初發心、久修習、不退轉)大概相當於前述「四性行」中的後三個(願性行、順性行、不退轉行)。而第四的一生補處位，就是現居兜率天，來生決定成佛的最高位菩薩。所謂「一生補處」，意指將於下一生遞補佛位。

菩薩四階位

「小品」系的般若經典中記載四階位的有《小品般若經》卷八

(《大正》冊 8, 頁 575a)、《道行般若經》卷八(《大正》冊 8, 頁 45a)、《大明度經》卷五(《大正》冊 8, 頁 501a)。又可參考《大品般若經》卷十九(《大正》冊 8, 頁 358c)。

或許由前述的「四階位」，再開展為後文將說明的十階位，即初期大乘經提到的所謂「十住」或「十地」的菩薩階位。

然而，將菩薩的修行階位分為「十地」的說法，在大乘以前各部派的佛傳中就已出現了。例如《修行本起經》、《太子瑞應本起經》、《過去現在因果經》、

《佛本行集經》等佛傳中，就有記錄「十地」的語詞，雖然它們未具體標出個別的名稱，但仍表示「十地」的說法早已存在。不過，梵文《大事》卻具體地一一標出「十地」的名稱。

《大事》的「十地」為：

一、難登；二、結慢(結意)；三、華飾；四、明輝；五、廣心；六、具色(具足妙相)；七、難勝；八、生緣(決定生種姓)；九、王子位；十、灌頂。《大事》的「十地說」大概比初期大乘「十住說」更為古老吧！接下來也介紹初期大乘的

「十住說」：一、初發心；二、治地；三、應行（進學）；四、生貴；五、修成（方便具足）；六、正心（成就直心）；七、不退轉；八、童貞；九、法王子（王子位）；十、灌頂（一生補處）。此「十住說」在《菩薩本業經》、《菩薩十住經》、《十住斷結經》等古老的大乘經典中都有敘述，而《華嚴經》則記載華嚴「十地」階位之前是「十住」階位。

《大事》的「十地說」

「十地說」記載在梵文《大

事》(Mahāvastu, i, p.76)，但這並非指釋迦菩薩的修行階位，而是說明一般的菩薩階位。「十地」為：一、難登 (durāroha)；二、結意 (baddhamāna)；三、華飾 (puṣpamaṇḍita)；四、明輝 (rucira)；五、廣心 (cittavistara)；六、具色 (rūpavati)；七、難勝 (durjaya)；八、生緣 (janmanideśa)；九、王子位 (yauvarājya)；十、灌頂 (abhiṣeka)。

宣說「十住」的經典

其次，宣說「十住」(daśa-vihāra)的經典有《菩薩本業經》(《大正》冊10，頁49c)，《菩薩十住行道品》(《大正》冊10，頁454c)，《菩薩十住經》(《大正》冊10，頁456c以下)，《菩薩瓔珞經》卷二以下(《大正》冊16，頁12b、31c、53c以下、73c以下)，《十住斷結經》卷一以下(《大正》冊10，頁967b以下)，《六十華嚴》卷八(《大正》冊9，頁445a以下)，卷四七(頁696c)，《八十華嚴》卷十六(《大正》冊10，頁84a以下)，卷六三(頁341c以下)，梵文



“Gāṇḍavyūha” (〈入法界品〉, p.94) 等。

若將初期大乘「十住說」與梵文《大事》「十地說」相比較，則後者的第八生緣、第九王子位、第十灌頂與前者的第四生貴、第九法王子、第十灌頂，似乎是分別相對應的。所以可以推測兩者有直接或間接的關聯，可惜沒有具體資料可資證明，不過，或許是受到部派佛教的影響，才產生初期大乘佛教的「十

住說」吧！

又因為前面所

述，《小品般若經》之類的經典中提出「四階位」：一、初發意；二、久修習；三、不退轉；四、一生補處（灌頂），與初期大乘「十住說」的第一初發心、第三應行（進學）、第七不退轉、第十灌頂（一生補處），皆各各相互對應，所以可能是「四階位」開展為「十住」，或者逆向地將「十住」簡化為「四階位」吧！關於這點似乎也沒有明確的佐證可以決定其先後。

然而，大乘十地說法中最廣為後世採用的是華嚴的「十地說」，即：一、歡喜地；二、離

垢地；三、發光地（明地）；四、焰慧地；五、極難勝地（難勝地）；六、現前地；七、遠行地；八、不動地；九、善慧地；十、法雲地。其中也有可與《大事》「十地說」類比而相對應的名稱，例如，第三地和第五地與《大事》「十地說」的第四明輝、第七難勝，似乎是相對應的。

「十地說」之一

在《六十華嚴》[3]卷二三（《大正》冊9，頁542c以下）、《八十華嚴》卷三四（《大正》冊10，頁179b）、梵文《十地經》

(*Dasabhumīśvara*, kondo ed., p.6f.

譯按：近藤晃曜校刊本）等經典與之後的文獻中，都採用華嚴「十地說」為主。

菩薩的修行階位

(之一)

《華嚴經》中除了提及華嚴「十地說」之外，還談到前面提過的初期大乘「十住」，更揭示了十行、十迴向等。雖然如此，《華嚴經》本身卻未必將十行、十迴向當成修行階位，而視十住、十行、十迴向、十地為一系

列的修行階位，並將十信設置在十住之前，又在十地之後成立了等覺、妙覺，而整理成所謂菩薩修行的五十二位階位，這項說法為中國佛教所衍生，與《華嚴經》無關。

菩薩的修行階位方面，初期

大乘「十住說」主張，從菩薩修行的出發點開始，到最後成佛為止的一切階位，全都只在第一初發心到第十灌頂（一生補處）的「十住」中完成。特別是此「十住說」中的第十灌頂住等同佛位，可見這是菩薩的最高位，並非如五十二階位所說的「十住位」

遠比華嚴「十地」的階位還低得多。依照中國佛教天台宗的「五十二位說」，「十住」是最下位的聖者，法相宗「四十一位說」^[4]甚至認為「十住」是未達聖位的凡夫，就原本的階位說來看，這些都是極為錯謬的說法。

其次，華嚴「十地說」本身也是從菩薩修行的起點到終點，形成一個完整的階位系統，也就是在第一歡喜地時發起菩提心，然後開始力行布施波羅蜜等利他的菩薩行，直到第十法雲地則為菩薩最高的階位，這是分別與初期大乘「十住說」的第一初發心



及第十灌頂（一生補處）相對應的。所以，「十地說」與「十住說」之間的關係，絕非修行的上下階位，兩者應是個別獨立的修行體系。

附帶一提，《華嚴經》之類的經典，最早也只以初期大乘「十住說」為菩薩的修行階位，而不採用華嚴「十地說」，這點從該經的主要章節〈入法界品〉所標示的修行階位即可看出。〈入法界品〉不但列出「十住說」

為菩薩的修行階位，並且又在「初發心住」之前設置

了「信行者」（信解者）。此「信行者」尚處凡夫位，一旦登上第一初發心就入了聖位，可見從這「十住」一開始的初發心住就被視為聖位菩薩。而〈入法界品〉中提出的菩薩修行階位，何以是「十住」而非「十地」呢？或許這是由於〈入法界品〉成立之時，普遍採用初期大乘「十住說」的菩薩階位，而且華嚴「十地說」尚未成立，或者還未被廣泛使用的緣故吧！

然而，比《華嚴經》更早的「大品般若」系諸經記載了兩種「十地說」，一種是只有稱「一

地」、「二地」等詞，而未具體列出十地的個別名稱。另一種有具體名稱，即：一、乾慧地；二、種性地；三、八人地；四、見地；五、薄地；六、離欲地；七、已辦地；八、辟支佛地；九、菩薩地；十、佛地等，這是三乘共通的「十地說」。

此外，「大品般若」系諸經也提到「小品般若」系經中的菩薩「四階位」——初發意、久發意、不退轉、一生補處的情形。

「十地說」之二

「大品」系中無名的「十地

說」出現於《大品般若經》卷六（《大正》冊 8，頁 256c-259c）、《放光般若經》卷四（《大正》冊 8，頁 27a 以下）、《光讚經》卷七（《大正》冊 8，頁 196b 以下）、《大智度論》卷四九—五十（《大正》冊 25，頁 409c-419c）等經典之中。而三乘共通的「十地說」在《大品般若經》卷六（《大正》冊 8，頁 259c）、《放光般若經》卷四（《大正》冊 8，頁 29b）、《光讚經》卷七（《大正》冊 8，頁 196b）等經典中都有提到。

然而，三乘共通的「十地說」

並不同於初期大乘「十住說」與《華嚴》「十地說」。在三乘共通的「十地說」中，第一、二地表示聖位以前的凡夫位，三至七地是聲聞乘，八地是緣覺乘，九與十地則代表菩薩乘（佛乘）的大乘。雖說此三乘都是聖者，但聲聞、緣覺二乘階位較低，佛、菩薩的一乘（大乘）是處於最高的階位。然而，這種分階段的說法，未必是就佛道修行的進程而分的，因為菩薩當中亦有緊鄰凡夫位的低階聖者，甚至有時也指凡夫菩薩，所以菩薩並非全都是位居於聲聞、緣覺之上的。

如此，在《大品般若經》中共有未列出具體名稱的無名「十地說」，以及三乘共通的「十地說」，但在該經的註釋論典——龍樹的《大智度論》中，則似乎將無名的「十地說」詮釋為華嚴「十地說」。

又，之後《大般若經》六百卷中，也有將華嚴「十地」視為《大品般若經》的無名「十地」之情形。但《大品般若經》提出的無名「十地說」，就內容言，與其認為就是華嚴「十地說」，不如說相當於大乘初期十地的初期大乘「十住說」，還似乎合理



些。因為在《大品般若經》成立

時，《華嚴經》與華嚴「十地說」

都尚未問世，當時雖有菩薩「四

階位說」，但很可能因為初期大

乘「十住說」的具體名稱還未出

現，所以才沒清楚列出內容吧！

菩薩思想的變遷

有關菩薩的詮釋，除了依時

代，還依各部派、學派、宗派而

有不同的論述，這些可以從部派

佛教與大乘佛教等宣說菩薩思想

的變化中看出，且

其過程可以從下列

闡述中逐項了解：

一、在各部派的佛傳中，認

為釋尊成道前或其過去生的菩薩

是專指釋迦菩薩，傳記中敘述這

位菩薩所踐行的菩薩善業，這些

菩薩善業將使他成為被選定的特

殊偉人。尤其釋迦菩薩在燃燈佛

座下時，首次得到成佛授記後，

佛傳便視之為與眾不同的人物。

二、佛傳中又回溯到釋尊在

燃燈佛前的本生故事，述說釋迦

菩薩曾經親近承事成千上萬的過

去佛。當十方佛思想產生之後，

佛傳中佛的候補者就普遍化了，

佛傳並且進一步宣說菩薩的修行

故事，從此菩薩未必局限於被選

出的特定人物，而菩薩的修行是

從凡夫菩薩開始為出發點的。

十方佛思想

現存文獻中，最早敘述十方

佛思想的，是大眾部中說出世部

的梵文佛傳《大事》(i, p.46)。

其中記載著現在十方世界中存在

許多佛，並且也存在著無數正在

修行的佛位候補者，包括仍在初

發心乃至灌頂位的菩薩。

三、從部派佛教中產生大乘

思想以後，截至當時為止，一直

被視為客觀性存在的菩薩，就轉

變為主體性修行者本身了，這點顯現出當時對菩薩的看法與前代截然不同。可是在所謂原始大乘的醞釀時期，修行者對其身為菩薩的自覺似乎尚未完全形成。

四、到了初期大乘時期，成熟的大乘經典出現了，發菩提心的初期大乘「十住」菩薩或華嚴

「十地」菩薩，這些修行佛道者都是從作菩薩的起始點，就本著自覺、策勵於波羅蜜之修行的聖位菩薩。這是大乘佛教中菩薩的本來精神，因此，可以說菩薩思想在初期大乘時就達到了巔峰。

五、之後中期大乘，佛弟子

便開始對菩薩與佛陀作思辨性、

哲學性的探討。大乘思想轉而以阿毘達磨的方式，從客觀性立場來研究一切，於是，有關菩薩的思考不再局限於「十住」與「十

地」的聖者，甚至連十地之前的凡夫修行時代都涵蓋在內了。

正如在小乘部派的阿毘達磨中，修學者的修行階位從三賢、四善根等七方便^[5]的凡夫位起，以至見道、修道、究竟位^[6]的聖者都詳加闡述；菩薩修行也從初學的凡夫位直至究竟的佛果位為止，都以整體而客觀的態度來加以探討。這樣的菩薩研究已

經失去菩薩純粹的主體性了。

六、承繼這種研究趨勢的中國佛教，更創設了菩薩五十二位、四十一位的修行階位，並詳加論述。

相較於初期大乘佛教視為目的、主體性的聖位菩薩，此時的菩薩已經轉變為將全部階位都客體化了，特別是「十地」與「十住」以前的凡夫菩薩也成為研究的對象，而且還將「十地」與「十住」誤解為同一系統中連貫的修行階位，更將「十住菩薩」當作凡夫位。此時的菩薩思想已經脫離了原本的面貌。

菩薩五十二位說

在五世紀中葉左右，中國佛

教陸續出現了《仁王般若經》、

《梵網經》、《菩薩瓔珞本業經》

等偽經，其中敘述菩薩階位包含十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等五十二位，這是梁、陳時代都採用的佛教論說。

原本《華嚴經》中，雖也提到十住、十行、十迴向、十地等位階，但都是單獨的陳述，因此，十住與十地是個別的階位說，而

十行與十迴向也未必就是修行階位。

實際上，其他的印度大乘佛教經論，完全未提及十行與十迴向，而十住相當於大乘最初期所說的十地，在華嚴「十地說」流行以後，「十住說」就不再見於經論，從此就只採用「十地說」為菩薩的修行階位了。

由於中國偽經的成立，遂增加了十信以及等覺、妙覺，成為所謂的十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等一系列的五十二階位說，隋唐以後天台宗、三論宗、法相宗、華嚴宗的

祖師們全都採用這種階位說。但這種說法與《華嚴經》及印度大乘佛教完全無關，是思辨性阿毘達磨式的中國佛教產物。

如上所述，菩薩思想因時代與部派、學派、宗派的不同而有種種差異。若以部派佛教的立場來論說菩薩，說一切有部認為釋迦菩薩從開始修行，直到成道前的最高階位為止都是凡夫，正如所謂「三十四心斷結成道」^①之說，他們主張除非成道後的佛陀，否則都不能稱為聖者。

相對地，大眾部系則主張菩薩是已離煩惱繫縛、跳脫輪迴流

教理



轉的人，如所謂「菩薩發願赴惡趣」，認為菩薩是出於悲心而願

彌勒菩薩，以及中期大乘以後的地藏、虛空藏等菩薩。

生惡趣苦界、救拔憂惱眾生的聖者。大乘佛教採用了這種「願生

應身佛與化身佛

說」。《大般泥洹經》提出「大

大乘中，成佛後仍在輪迴界

悲闡提」[8]的菩薩說，指出他們

內救拔苦惱眾生的，就是所謂的

因意圖拯救無數苦惱眾生的大悲願力，而始終無有成佛之日。

「應身佛」或「化身佛」[9]。另

這正是自大乘佛教初期起，

外，菩薩中也有已完成修行、具

所闡述的文殊、觀音、勢至、普

備成佛資格卻不願成佛，寧願為

賢等聖位菩薩（應化身），他們不為自身成佛而「上求菩提」，卻

例如觀世音與文殊、普賢、勢至、地藏、虛空藏等菩薩即是。

為「下化眾生」的救濟活動而挺身入世終不成佛，與之類似的，

事實上應將他們視為佛的應化身，因為佛菩薩的應化身是依其

還有將於來生成佛的一生補處之

自身的悲願，而往來於三界與惡

趣的輪迴道，所以，不同於一般

凡夫的生死——是依善惡業報而

投生的；佛菩薩的應化身是「變

易生死」，有別於一般人的輪迴

是「分段生死」[10]。

【譯註】

[1] 憍度是佛典中分別篇章的名目。

意譯為蘊、聚、眾、分段，相當於

「品」，或今人所用之「章」。佛典中

將同類之法，聚為一個篇章，即為

一憍度。

[2] 《大事》(Mahāvastu) 是印度部

派佛教的重要典籍。為《大事譬喻》

(Mahāvastu-avadāna) 的略稱。

此書由梵文寫成，共分三篇。第



一篇，描述釋尊在燃燈佛與其他過去佛時代行菩薩道的事蹟。第二篇，介紹菩薩（指釋尊的前生）上生兜率天的種種，及其決定投胎、降生、出城，最後於菩提樹下成正覺等事。第三篇述及諸大弟子的本生，但主要內容可說與巴利律《大品》相同，是有關釋尊最初傳道與佛教僧團興起的記載。因此，儘管《大事》書中有關加入僧團的敘述異於其他典籍，且絲毫沒有關於「律」的記載，卻仍然被認為隸屬於律藏。

此書的編輯雜亂而不統一，因此應是在長時間裡，經多位編

者之手才完成現在的形式。此書尚無漢、藏譯本。

[3] 《六十華嚴》、《八十華嚴》為

《大方廣佛華嚴經》的異譯本。《六

十華嚴》為東晉佛跋陀羅所譯，

又稱「舊華嚴」、「晉經」。《八十

華嚴》則為唐代實叉難陀譯，又稱

「新華嚴」、「唐經」。

[4] 唯識的法相宗採用「四十一位

說」，即十住心、十行心、十迴向、

十地、妙覺。其中將天台宗的「十

信」包含於「十住」中的初住，

「等覺」包含於「十地」中第十地圓

滿成就時，故不再別立。

[5] 聲聞乘進入見道位以前的「三賢」

與「四善根」合稱「七方便」。三賢

——五停心觀、別相念住、總相念

住，是指修有漏善根以制伏煩惱，

使心調和的修行階位。四善根——

煖法、頂法、忍法、世第一法，是

指觀四諦與修十六行相而達到無漏

聖位的四種修行階位。

[6] 一般見道、修道、無學道合稱

「三道」，是小乘佛教的修行階位，

無學道指進入究竟的最高悟境，已

達無所學之位，此處可能作者認為

無學為最高究竟的，因此而說「究

竟位」。

[7] 釋尊未坐菩提樹下以前，先以有

漏智斷除下八地的修惑；坐於樹下

金剛座即將成道時，生起無漏智，

以八忍、八智、九無間、九解脫等

三十四心斷盡見惑、思惑等煩惱結縛，而後成佛。

[8] 歷來漢譯涅槃經有大、小乘兩種。大乘涅槃經譯本中重要者如中國東晉法顯所譯的《大般泥洹經》

等，而最完全者則是曇無讖所譯的

《大般涅槃經》，又稱《大涅槃經》、

《大品涅槃經》，即《北本涅槃經》。

大乘涅槃經內容述及法身常住、眾生悉有佛性、闡提成佛等論題的大乘經典。

其中「闡提成佛」的論題裡，說明闡提有二：一、斷善根闡提，指不能成佛的極惡眾生。二、菩薩闡提，法相宗即據菩薩闡提而立大悲闡提，闡述大悲菩薩發大悲心，誓

願度盡一切眾生才成佛，但由於眾生無量無邊，更有畢竟不能成佛的有情，所以此等菩薩為願力所拘礙，終致失去成佛的時機，永止於因位而不能成佛。

小乘涅槃經有諸多異譯本，相近者有《長部·第十六經》與法顯漢譯的《大般涅槃經》，又名《方等泥

洹經》。此經主要敘述世尊入滅前後的種種事蹟，但缺少大乘涅槃經所說的法身常住等論旨，是四部四阿含中篇幅最長者，也是瞭解釋迦牟尼佛入滅史實的絕佳史料。

[9] 「應身」、「化身」指佛菩薩由悲願所熏發，為教化救濟眾生而變化示現各種形相之身。由於經論分別

佛身之說頗為紛歧，因此應身、化身也有不同的說法。有說佛應機而現的佛形身，稱為應身；非佛形身則稱為化身。也有說應身、化身乃異稱。佛應眾生根機，化現而說法，稱為應身，乃就應眾生根機而言；稱為化身，則係就由本身化現而言。

[10] 「分段生死」是指迷界凡夫所受的生死，為「變易生死」的對稱。

輪迴六道中的凡夫，隨其前生所造的業因，而有一定限度的壽命、形貌，所以稱為「分段」。「變易生死」是指阿羅漢、辟支佛與大力菩薩等已出三界者的變易身，這個果報身是因悲願之力而改變，不被三

界內分段身所限，因此身命無限而 編者按：本文為水野弘元著《佛教的眞髓》第十二章，文中明體字為 宋體字為結集成書後的補述內容。能以此身迴入三界，長時修菩薩 的眞髓》 中譯本於九十一年十一月由香光書行，直至無上菩提。 其發表於《大法輪》雜誌原文，仿 鄉出版社出版。

【書訊】

水野弘元《佛教的眞髓》出版

日本學者水野弘元所著、香光書鄉編譯組翻譯的《佛教的眞髓》一書，已於九十一年十一月由香光書鄉出版社出版。本書作者從釋迦牟尼佛的一生，到佛教歷史的發展，以及各時期的主要教義等，皆作概要性的介紹，同時也提醒讀者信仰與實修的重要性，是一本極具參考價值的佛法概論。

首先，作者就佛教起源考察佛陀的根本主張，及其與其他宗教、哲學的異同，教化的內容與方法，僧伽的組成與任務等，探索出佛教的實質內容在「法」，精要在阿含經，而原始佛教重視信仰、實修則為佛教的中心。其次，針對佛教發展的過程，考察每一時期的佛教特色，而得出初期大乘佛教最符合佛陀的精神，並檢視中國與日本佛教的流變，探討佛教的眞髓。本書引文出處與部分佛學專有名詞，皆以譯註增補資料，並以附錄簡介書中的日本人物，書末附索引，以提供讀者更豐富的閱讀資訊。

歡迎讀者助印、請問。意者請洽安慧學苑，電話：(05)2325165 傳真：(05)2326085。