

藥師本願經講記 (一)

● 太虛大師 講述

釋名題

一、藥師

藥師者，即吾人日常誦之消災延壽藥師佛。藥師乃梵音「鞞殺社窣嚩」之義譯，亦可稱為大醫王佛。所謂佛為無上醫王，拔除眾苦，善療諸病，故以藥師為喻。藥乃世間指為治病之物，例如藥店中所陳列之藥品，但以佛法言之，不惟人於得病時方喫藥，凡世界眾生，無時不浸在惑業苦之病中，身心充滿諸病。若身病，則有世俗藥物可治；若心病，則須以法藥對治之。在藥之意義上說，藥是治病之物，若無病，則非藥，故從無病非藥之反面，而顯有種種治病之藥。然亦不外二種：一治身病之物藥，一治心病之法藥。

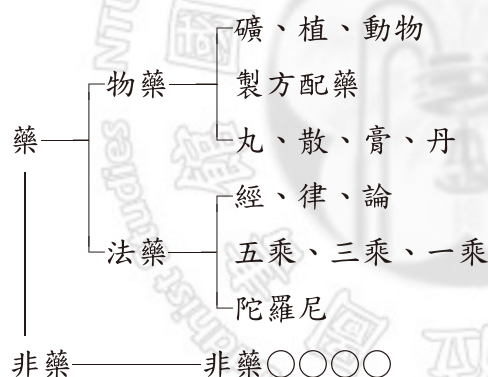
物藥者，即世間治身病之藥。中國自神農嘗百草製藥以來，為物藥之發源。但物藥非唯草木等植物，即金土炭石等礦物，飛禽走獸等動物，皆為製藥之原料，吾人試檢店中所製之藥，其要素原料，皆不外乎此礦物，植物，動物之三種。但依藥病之本義言之，則唯病時為病，藥時為藥，此屬狹義。若廣義言之，則寒而需衣，餓而需食，倦而需住，困而需行，乃至旅行憊倦，以舟車代步，睡眠來時，以床座歇息；此饑、寒、困、倦等無非是病，此衣、食、住、行等無非是藥。總之，人生之



有需要，無非是病，所需要者，無非是藥，故眾生充滿諸病，宇宙萬物莫非藥也。此以普賢菩薩與善財童子之一段問答因緣，更可顯明藥與非藥之意義：一日普賢命善財入山採藥，凡能為藥之草木，皆可採來。而善財踏偏山岩，徒手而歸。詢之，則言滿山皆藥，無從採起，普賢又命入山，將非藥者採來。善財依然空手而歸。再詰之，則見滿山又皆非藥，亦無從採起也。此其從是藥之心視之，故滿山皆藥，從非藥之意看之，故滿山皆非藥。是知藥與非藥，全在醫生之得當與否，得當則砒霜亦可為藥，不得當則人參亦能死人。故從廣義言藥，雖宇宙萬物皆可為藥之原料，若不經醫生配製，礦植等物，又皆非藥，藥須經醫生製方配成，方可治病。又藥中復有丸、散、膏、丹等已製成之藥，此即所謂「祖傳祕方」，「配時雖無人識，良心自有天知」，隨時可以治病者。綜上而知物藥，不外三種：即有礦、植、動物等為藥之原料；以之有按製方配之藥；有丸、散、膏、丹等已成之藥。

法藥亦有三種：一、經、律、論，二、五乘、三乘、一乘，三、陀羅尼。佛依眾生而施設經律，皆為對治眾生身心之病。眾生墮無明惑，得業報身，充滿諸病，佛說諸經、諸律廣為醫治；乃至菩薩、聲聞結集經律，造論申義，真理重重，法門無邊，取之不盡，用之不竭，亦猶充滿宇宙間之礦植等物，皆為藥之原料。雖然眾生有八萬四千病，佛說八萬四千法門對機施藥方能治病，故有五乘、三乘、一乘之教法。五乘：即人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘。為人乘，則施五戒十善之法，對治五逆十惡之病；為天乘，則施四禪八定等法，對治散心位中諸病。此二乘為出世三乘之基礎，必經之階梯，故亦說為五乘共法。推而上之，復說出世三乘共法，使聲聞緣覺，依四諦十二因緣等教法，滅除三毒煩惱，解脫生死病苦。聲聞等所行四諦等法，雖屬

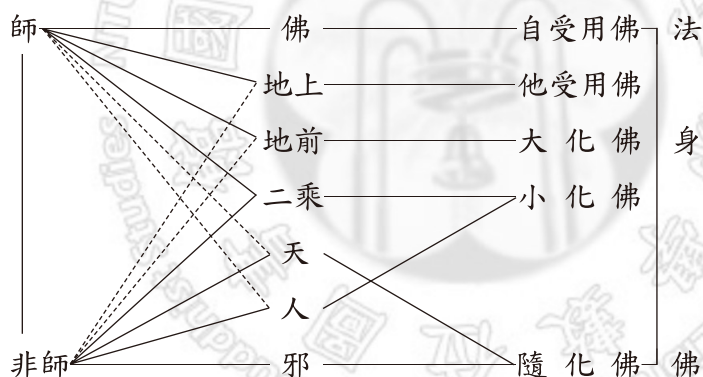
二乘，而為大乘之所共行，故亦曰三乘共法。又為一類發菩提心修大乘行之機，遂直施一乘不共之教。佛對眾生之根性差別，而施五乘、三乘、一乘之法藥，亦猶世俗醫師，對病人而製方配藥也。陀羅尼者，此云總持，總持無量教法；亦云遮持，遮一切惡病，持一切善法。此能治一切病，亦猶物藥中之丸、散、膏、丹為祖傳祕方，不可示人。蓋總持咒語，義不可解且亦無須推尋其義；若能依之修持，身密結印，口密持咒，意密觀想，三密相應，便得遂願所求，解除生死，消滅過患，得大妙用。如此經中之藥師咒，若能依之誦持，亦可消災獲福，有起死回生之功效也。綜上藥與非藥列表於下：



「師」者，正顯其能以物藥、法藥，善治眾生身心之病，謂之為師，古謂藥師，義兼醫師。前明礦植動物之物藥，與經律論之法藥，皆須得師調製，方可為藥。若無師，藥亦無。唐黃檗禪師所謂「大唐國裏無禪師」，復言「不是無禪，乃是無師」，故以師為最要。世俗如神農、扁鵲等以物藥治身病，即為物藥之師，佛以種種法藥，善治眾生之病，故為法藥之師。地上菩薩對地前人言，亦稱藥師；而對佛言，亦為病人。蓋微細無明未盡，



猶須佛之法藥治故。地前菩薩對二乘人天言之，亦稱藥師，對地上菩薩言，亦為病人。乃至人天對邪外眾生言，亦稱少分藥師，但推而上之，實是病人也。唯邪外眾生，但屬病人，而非藥師。又九界凡聖，皆為病人，唯佛界，乃為究竟無上之藥師也。若從非師邊言之，則邪外人天等皆為非師，二乘菩薩少分屬非師，唯佛不在非師中攝。又佛之法身，徧一切處，隨物應生，神變莫測；而自受用身，住佛自果功德；現他受用，應地上機，為地上師；現大化佛，應地前機，為地前師；現小化佛，應二乘人天之機而為師；現隨化佛，應人天及邪外之機而為師；是故唯佛一人，乃為究竟藥師。今復以表明之——



二、琉璃光

「琉璃光」者，合梵華方言。梵音為「薛琉璃鉢拉婆喝囉闍也。」琉璃具云薛琉璃，或吠琉璃，平常聞見琉璃二字，即想到大殿中懸於佛前之琉璃燈的體質，其實不然，琉璃乃順梵音薛琉璃相近而譯，其義為青色寶——即寶石中之蔚藍色者。寶石即同寶玉，其體透明，如天青之色，有晶瑩之質，表裏洞徹，內外相

映，所謂琉璃光者，即此天青寶中所含之淨光。其為相也，如萬里無雲蔚藍深青之天空，充滿杲日光輝；由光明清淨故，更顯其高遠蔚藍；由高遠蔚藍故，更顯其光明清淨，可以彷彿似之。此無雲無障之清空，即顯絕言絕相之如如第一義空，於此如如第一義空中，充滿般若之如如無分別智光，由般若無分別智照第一義空之境，同時由如如境而顯如如之智，境智如如不二，即是青色寶光之琉璃光也。又四寶所成之須彌山，其覆於吾人所居南閻浮提之上者，即吠琉璃寶。吾人對高日麗天迴無雲翳障隔之晴空，即為吠琉璃寶所放之青色寶光，此顯離垢真如，或出障圓明之如來藏。蓋由天空一切障翳淨盡，所顯潔無瑕疵之吠琉璃寶光，亦猶以般若無分別智，掃空無明，惑染而照耀真如法界如來藏性也。復次，此琉璃光義，與今日中華人民所欲實現之理想目標，亦極相符，蓋孫中山先生以青天白日為建立中華民國之國旗，此青天即琉璃寶，白日為琉璃寶充滿之淨光。佛陀說法，無不契理契機，此琉璃光尤深契第一義空，境智如如之理性，與中華民族建立民國之機宜也。

三、如來

「如來」者，可綜上藥師與琉璃光二義而顯之，「如」即琉璃光，「來」即藥師。「如」即琉璃光者，不變不異謂之如；無二無分別，徧一切處，盡未來際謂之如。謂如如智契如如理，如如理冥如如智，理智混合，故曰如如。亦即根本無分別智，證於根本無分別之真如妙性。此真如妙性，地前三賢二乘未證，地上菩薩分證，唯十方諸佛，究竟明證，猶吠琉璃寶光之純淨圓明也。「來」即藥師者，諸佛契證真如妙性，自他平等，不可思議，但以十方眾生，迷而不覺，妄想顛倒，未能證得。為欲令除



顛倒之妄想，撥無明雲霧而見佛日麗天，乃由大悲願力，從真如性中來示成佛，應病施藥，教化眾生，此非來即藥師乎？如來之梵音為「坦他揭多」，亦即餘經「多陀阿伽陀，阿囉訶帝，三藐三佛陀」中之「多陀阿伽陀」。總之，約證真如妙性，皆屬於如；在現身說法教化眾生之來去生滅行住坐臥等儀相，皆以來義攝之。故如來者，來即非來，非來而來，自其來義觀之，若行、若住、若坐、若臥等，皆即如而來；自其如義觀之，若行、若住、若坐、若臥等，皆即來而如。故不於行住坐臥等中見如來，亦不離行住坐臥等中見如來，《金剛經》所謂：「如來者，無所從來，亦無所去，諸法如義，名為如來」也。

四、本願功德

藥師果上所成之功德莊嚴，皆出本因地中行菩薩道時所發之大願，由此本因地中所發大願而成果德莊嚴，故名本願。但諸佛菩薩因地所發之願，有通有別。通願者，即「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」之四弘誓願；亦可加「福智無邊誓願集」為五願。然此第五願已在第四「佛道無上誓願成」中攝盡，蓋所成之佛道，即福智兩足尊也，故毋須再立第五之願。此為十方諸佛菩薩所發之通願。其於通願中各有別願者，即如彌陀之有四十八願，藥師之有十二大願，乃至其餘諸佛所發之八願四願等，皆為別願。而諸佛菩薩所發通別之願雖無量無邊，不妨彌陀以四十八願為本，藥師以十二大願為本，乃至一一佛各有其根本願，以攝其餘諸願為枝葉，故本願又即根本願也。

所謂發願者，即普通所謂立志，志既立定，則抱有志者事竟成之決心，雖赴湯蹈火，亦在所不辭，以達到其目的為止。如普

通人入學校，進教會等，亦須立志願書，方能允可。志之所在，為成功建業之本因，故立志願者，誠人生先決之問題也。諸佛菩薩因地發願，亦復如是，誓願既定，雖經艱難困苦，而必具不屈不撓之犧牲精神，實現其所志之目的。但其所以與普通立志不同者，以諸佛菩薩因地中發上求佛智，下化迷情之願，皆從清淨心中出發。謂由五偏行中思心所；五別境中欲心所，勝解心所，慧心所；十一善中信心所等以成，非但別境之欲也。

又稱為誓願者，誓為誓約，正明志願既立，復以誓約束，則非志願完成不可。故平常所謂人之患者，患不立志，若志既立，必定成功。今菩薩既立眾生無邊誓願度等志願，雖經若干波折障礙，亦必有達到目的之一日，如江河百川之水，雖經山丘土石之阻，而終匯於海，所謂「溪澗豈能留得住，終歸大海作波濤」也。故自諸佛菩薩之通願觀之，其所發誓願無量無邊，而本此誓願修行所證之果，其施設普濟群生之法門，亦無盡無滯也。自其願上之誓以觀之，例如彌陀之願成佛時，名稱普聞，若聞我名，皆得往生，若不得成，誓不成佛；則今日彌陀既已成佛，其所誓亦必成矣。又如《水陸儀軌》上每有「惟願不違本誓」，此不違本誓，為保持人格信譽之要素，若違背本因誓願，則即為自欺矣。即如中國古來之聖賢，凡有所為，務必躬行實踐，成其志行。故學佛者，亦須先發誓願，範圍自己，督從自己，鞭策自己，觀夫諸佛菩薩之皆有本願可為殷鑑也。

復次，雖有本願，必藉功行圓滿，方使其本願之得遂，如發眾生無邊誓願度等四弘誓願，則須修六度四攝等諸勝行，功成果圓，方能實現眾生無邊誓願度之理想；若無功無行，有願徒然。故平常調發菩提心，修菩薩行，此菩提心，即上求佛道下化眾生之心；此菩薩行，即四攝六度等萬行。四攝者：布施、愛語、



利行、同事。六度者：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。必藉此等功行圓滿，方得果位莊嚴妙用，是即所謂功德也。功德謂功家之德，但有功所顯德，與功所生德。所顯德者，即無為性德，如如本具，但因妄想執著，覆蔽而不能彰顯，若修六度等功行圓滿，掃盪無明障翳，即顯於本然性德也。所生德者，即如修六度萬行，由布施故，得種種法財珍寶，乃至由禪定故，得種種自在妙用。故由功行，有所顯德，亦由功行，有所生德；而此二德，咸由本因地誓願所起功行而成就者。故藥師琉璃光如來之依正莊嚴果德，亦由因地本願策發功行以圓滿焉。

五、經

梵語「修多羅」，或「素怛纜」，此翻為「經」。直譯其義為「線」。如布帛須經緯線而織成，散亂之花，線能貫穿。正顯法界諸法，生佛平等，不增不減，而眾生迷故，散亂忘失，不成體系，諸佛如證而說故，如握網之綱，貫穿而顯現也。又修多羅廣則總包一切經典，狹則唯局十二部中修多羅部之直說者。又佛時藉音言以聞法，初無寫本，佛後由眾弟子之結集，貫穿佛語，猶線串花而成經本也。經在中國訓「常」，訓「法」。蓋古聖先賢之言教，足令萬世奉為圭臬，而四海效作模範者，則謂之經。此與佛之修多羅相當，故譯為經。又譯「契經」，有契理、契機二義。契理者，佛之說法，皆與真理契合，為實相印與三法印印定，方可稱經，否則說同魔外。契機者，佛所說法為使眾生開示悟入佛之知見，若不能悟他，等於廢話，故須契機方得其用也。上來分釋經題已竟。㊦（待續）

節錄自高雄文殊講堂之《藥師本願經講記》